

۲۷۱۱۳

کتابخانه مصفیہ سید کاظمی حیدر آباد دکن

۲۷۱۱۳  
الف ۲۵

نمبر درجہ

آخر آبان ۱۳۲۱

تاریخ درجہ

نام کتاب

فصل کتاب

نمبر کتاب فصل مذکور

1360  
/9





[illegible]

ہندوستان کے بادشاہوں نے جو کمال حاصل کیے اور خدمات شناسہ باگاہ بجا  
 اور کالیف بسیار بیجا میں کمال حاصل کیا اور کالیف بسیار بیجا میں  
 اپنی ذات پر انھیں اور جان کمال اور عزت آبرو کو کالیف کمال  
 اور فرمانرواری میں لوٹا یا پس نظر لیاقت و اطاعت عنایت  
 خلونہی و الطاف بادشاہی اس کے حال کی طرف توجہ ہو گیا  
 اور اس کو مقام وجاہت حاصل ہوا۔ دوسرے طریق کی یہ بیان  
 ہے کہ بادشاہ و انھیں توجہ کی کسی کو مذہب اور مذہب فرما کر منصب  
 امارت اور وزارت پر قائم کرے بنا پر کسی لشکر خرماں کو بھی انھیں  
 سے ممتاز و خوش حال فرما کر چلید خاص کماٹھ نقب فائے اور اس کو  
 بقاء و معزز تاج تربیت میں لائے اور سایہ ولایت و ظل کھالت میں  
 اگی پرورش کئے اور اس کی تربیت کے ثمال کو اپنی حمایت کمال سے  
 تاج و کورنڈا وانی بخشے یہاں تک کہ اپنے سایہ حمایت میں  
 اس کو کمال نشو و نما پر پہنچائے اور درجہ و مرتبہ اس کو کمال کمال  
 تعلیم کو معاصر حضوری نظر میں اقام مقام کی تہذیب کے ساتھ ظاہر  
 کرے اور منصب مقصود اس کو مرحمت فرمائے۔ اگرچہ یہ توفیق نصیب  
 بافضل نظر ظاہر اس کے کمال ظاہری کا نتیجہ معلوم ہوتا ہے لیکن  
 درحقیقت یہ مرتبہ اس کو اسی وقت تسلیم ہو چکا تھا کہ  
 جب ایام طفولیت میں بادشاہ نے اس منصب دینے  
 کے لیے اس کی پرورش فرمائی تھی۔ الحاصل یہ منصب  
 وجاہت اول حاصل ہوا اور حصول کمالات اور اولائے  
 خدمات اس کی فرسے ہو جس وجاہت اولی تحصیل کمال  
 اور اولے خدمات پر مرتب ہے بخلاف ثانی کہ اس میں کمالات  
 حصول اور خدمات کا تلخ و وجاہت کے حصول پر موقوف ہے  
 ایسے ہی خاصان باگاہ کو بادشاہ علی الاطلاق اور بالکمال استحقاق  
 کے حصول میں و طریق منصب وجاہت حاصل ہوتا ہے اول  
 نتیجہ اولے عبادات اور ثانی اصل اصول جلد کمالات



متصور می شود اول انکہ شخصے کمالات نفسانی کہ خوب مالک مست حاصل کرده و خدمات شائستہ بجا آورده و کمال و سنج پیش ازین را مثال او امر و بر خود گوار ساخته و جان مال عزت آبرو و اطاعت او در باخته پس نظر بلیاقت اطاعت و عنایت مالک بجال او متوجہ گردیده و او را مقام و جا بہت بدست آید و طریق ثانی آنکہ بادشاہ حکیم را وہ فرماید کہسے تربیت و تادیب نموده منصب امارت و وزارت قائم گردانند بنا علیہ طفلی را از رعایای خود ممتاز فرمودہ بچیلہ خاص لقب نماید و او را بذات خود تربیت و تادیب فرماید و کثیف ولایت و کمالات خود پرورش کند و نہال تربیت او را بہزال عنایت خود آب و دہشتی کہ بسایہ حمایت خود بحال نشود و نارسانہ شمر ثمرات مقصود گردانند باز کمالات تعلیمیہ خود را در نظر حضار حضور بانواع تدبیرات بر روی کار آورد و منصب مقصود بہ او سپارد اگرچہ منصب کور بالفعل بظاہر بطریق کمالات مسلّم شدہ فاما منصب مذکورنی بحقیقت نہان وقت باو تسلّم شدہ بود کہ او را در سن طفولیت برائے اقامت این منصب پرورش فرمودہ پس این منصب و جا بہت اقل حاصل گردید و حصول کمالات و اولے خدمات از فرع اوست پس و جا بہت اولی مرتبست تحصیل کمالات و اولے خدمات بخلاف ثانی کہ حصول کمالات و خلوص خدمات مرتبست حصول و جا بہت بچنین خواص عباد امد را نیز حضور ملک علی الاطلاق و مالک بالاستحقاق منصب و جا بہت بدو طریق حاصل میشود اولی نتیجہ اولے عبادت مست ثنائی صل حصول عہدہ کمالات

متصور ہوتا ہے اول یہ کہ ایک شخص نے کمالات ذاتی پسندیدہ خداوند حاصل کیے اور خدمات شائستہ بارگاہ بجالا اور کالیف بسیار اور سنج پیشکار کا صدرہ بجا آوری ارشاد میں اپنی ذات پر اٹھایا اور جان مال اور عزت آبرو کو سبکی اطاعت اور فرمانبرداری میں لوٹایا پس نظر بلیاقت و اطاعت عنایت خلونمی و الطاف بادشاہی اسکے حال کی طرف متوجہ ہو گیا اور اسکو مقام و جا بہت حاصل ہوا۔ دوسرے طریق کا یہ بیان یہ کہ بادشاہ وانا چاہے کہ کسی کو مذہب و مروت پر مالک منصب امارت و وزارت برقام کرے بنا بریکسی لشکر و سال کو بھی بھایا سے ممتاز و خوش حال فرما کر چیلہ خاص کما حقہ لقب لے اور اسکو بذات خود معروض تادیب تربیت میں لے اور سایہ ولایت و اظہر کمالات میں اگی پرورش کئے اور اسکی تربیت کے ثمرات کو اپنی عنایت لال سے تر و تازگی اور شادمانی بخشے یہاں تک کہ اپنے سایہ جاہت میں اسکو کمال نشوونما پہنچائے و اہم تر ثمرات مشغولہ کے حاصل کمالات تعلیمہ معاصرہ خصوصاً کی نظر میں اقامت مقام کی تہذیب کے ساتھ ظاہر کرے اور منصب مقصود کو محرمت فرمائے۔ اگرچہ یہ تفویض منصب بالفعل بطریق ظاہر اسکے کمالات ظاہری کا نتیجہ معلوم ہوتا ہو لیکن درحقیقت یہ مرتبہ اس کو اسی وقت تسلّم ہو چکا تھا کہ جب ایام طفولیت میں بادشاہ نے اس منصب دینے کے لیے اس کی پرورش فرمائی تھی۔ الحاصل منصب و جا بہت اول حاصل ہوا و حصول کمالات امداد لے خدمات اس کی فرع ہے پس و جا بہت اولی تحصیل کمالات اور اولے خدمات پر مرتبست ہے بخلاف ثانی کہ سب کمالات حصول اور خدمات کا خلوص و جا بہت کے حصول پر موقوف ہے ایسے ہی خاصان بارگاہ کو بادشاہ علی الاطلاق و مالک بالاستحقاق کے حضور میں دو طریق پر منصب و جا بہت حاصل ہوتا ہے اول نتیجہ اولے عبادت اور ثانی اصل اصول جملہ کمالات





میکانہ اندو در قلع و سوارش شیطانی سفاک تہر طہارت فطرت  
مجبور اندو عبادت بت اہل تشنہ شغل آتش محبت حق در دل  
افروختہ اندو غیر حق را سہر ختمہ در زہد وقاعت بی بدل اند  
و در صبر و ہمتقامت ضرب لاشل - و حل شکلات فہم ستار اند  
و در سراجام مہتاب ہمت بلند پرواز مخزن عقل علم اندو معین  
عفو و حلم مجمع خلعت و فائدہ و تیج حقت مہیا - بر کافہ خلایق حیم  
ندو در مراعات علانی کریم یگانہ بر یگانہ اندو ہماے ہر خانہ -  
در پے ہرگز نہ دو ان اندو در پس ہرگز نہ سرگردان - آبر  
نیسان سخاوت اندو بہار گلستان ساحت - شیران بیشہ  
شجاعت اندو دلیران میدان شہاست - راست باز اند  
سچیم و دشمن نواز - در کلام اخلاق یگانہ آفاق اندو نہایت  
لالبین حق عاشق و مشتاق بہینست مقصود از لفظ و لای  
برین مقام از بہین بیان اضع گشت کہ مرتبہ ولایت را  
نہ شعبہ ست اول معاملات صادقہ مثل الہام و تعلم و  
تفہیم غیبی و حکمت دوم مقامات کاملہ مثل محبت شہادت  
و کل و رضا و تسلیم و صبر و ہمتقامت و زہد و وقاعت و تفریہ  
تجربہ رسوم اخلاق فاضلہ مثل علو ہمت و وقار و شفقت و حلم و  
حیا و محبت و وفا و صدق و صفاء و سخاوت و شجاعت و  
امثال فلک پس گویا منصب ولایت را ازین تہ شعبہ مرکب  
توان گفت ہر چند این ولایت جمیع خواص عباد و العدا  
حاصل می شود چنانچہ کریمہ الا ان اولیاء اللہ لا یخوف  
علیہم ولا ھم یخفون الذین امنوا و کانوا یقون  
بذلک و لایستدیر و لکن ولایت این کیا رنگ و بوی  
بیانش آنکہ حق جل و علی دو کمال بس عظیم انضارہ خاص خود  
باریشان عطای فرماید و ان ہر و را در تمامی کمالات مذکورہ

میکانہ میں رو فیع و سوارش شیطانی سفاک تہر طہارت فطرت  
مجبور اندو عبادت بت اہل تشنہ شغل آتش محبت حق در دل  
افروختہ اندو غیر حق را سہر ختمہ در زہد وقاعت بی بدل اند  
و در صبر و ہمتقامت ضرب لاشل - و حل شکلات فہم ستار اند  
و در سراجام مہتاب ہمت بلند پرواز مخزن عقل علم اندو معین  
عفو و حلم مجمع خلعت و فائدہ و تیج حقت مہیا - بر کافہ خلایق حیم  
ندو در مراعات علانی کریم یگانہ بر یگانہ اندو ہماے ہر خانہ -  
در پے ہرگز نہ دو ان اندو در پس ہرگز نہ سرگردان - آبر  
نیسان سخاوت اندو بہار گلستان ساحت - شیران بیشہ  
شجاعت اندو دلیران میدان شہاست - راست باز اند  
سچیم و دشمن نواز - در کلام اخلاق یگانہ آفاق اندو نہایت  
لالبین حق عاشق و مشتاق بہینست مقصود از لفظ و لای  
برین مقام از بہین بیان اضع گشت کہ مرتبہ ولایت را  
نہ شعبہ ست اول معاملات صادقہ مثل الہام و تعلم و  
تفہیم غیبی و حکمت دوم مقامات کاملہ مثل محبت شہادت  
و کل و رضا و تسلیم و صبر و ہمتقامت و زہد و وقاعت و تفریہ  
تجربہ رسوم اخلاق فاضلہ مثل علو ہمت و وقار و شفقت و حلم و  
حیا و محبت و وفا و صدق و صفاء و سخاوت و شجاعت و  
امثال فلک پس گویا منصب ولایت را ازین تہ شعبہ مرکب  
توان گفت ہر چند این ولایت جمیع خواص عباد و العدا  
حاصل می شود چنانچہ کریمہ الا ان اولیاء اللہ لا یخوف  
علیہم ولا ھم یخفون الذین امنوا و کانوا یقون  
بذلک و لایستدیر و لکن ولایت این کیا رنگ و بوی  
بیانش آنکہ حق جل و علی دو کمال بس عظیم انضارہ خاص خود  
باریشان عطای فرماید و ان ہر و را در تمامی کمالات مذکورہ

جاری و ساری می نمایند پس ہر کمال ایشان بیکے و گیمی برآید  
مستاز کمالات ادب و دیگر اول عبودیت است و ثانی  
عصمت یعنی عبودیت است کہ ایشان با وجود انصاف  
این کمالات نقصان نمی خورد و انما لخطو خطاطی مانند  
این کمالات را مثل لباس ستعاری انکارند و مثالی بقلب  
بیل نہاری شمارند و انما بعض فضیل سبیل العالمین پس  
می دارند و ہر حال شکر را بجای آورند و گاہ خود را از بندگی  
کمی کنند ہمیشہ را تا وہب می و نمودار و فی مراتب گستاخی و  
شیخ جمعی ہرگز و انمی دارند و نوعی از ناز و تجویر بحال  
نمی آرد از سکر و شطح بیزارند و از شوش و تنی است بردا  
ہمیشہ را ہنگی پویند و زیادت سرفکندگی می جویند  
نعلی الدوام تضرعات عبودیت می دارند و ادعا تضرعات  
الوہیت۔ ہستان خاک خاموش اندہ مثل آتش و  
جوش۔ و مقام تجرید و تفرید از بندگان انمی تفر شوہند  
و حقوق و می الحقوق تلف کنند و مقام توکل را ہستان  
لا یعقل نروند و طریقہ تا وہب را کہ عبادت از رعایت ہست  
ہست بالکل از دست ندہند و بنا بر شوق لذت مناجات  
از گم کنندگان با دیضالت و امن نکشند بلکہ تخیل اوقات  
مناجات را دارند و بہدایت ایشان بہت برگمارند  
و مقام حسن خلق را ہست و درین تین مسابقت و حکام  
رب العالمین کو انمی کنند و ہرگز بہ این راہ ناروانی ہند  
و در مقام سخاوت و وساحت ہر طرف راہ ندہند و در مقام  
شجاعت و شہامت تابع جوش و غضب نہند پس گویا کہ  
افعال احوال ایشان از افضل اخلاق کاملہ ایشان  
صاف و سیدہ بلکہ در محض اطاعت رب العالمین ہست پس

جاری و ساری کہ کتاب پس الحاکم کمال و سرے رنگت  
ہو پس کہ اولیاء کے کمالات سے ممتاز و جدا ہوا  
عبودیت ثانی عصمت عبودیت کے معنی یہ ہیں کہ یہ حضرات  
بایں ہر کمالات اپنے نقصان نمی گوہند بلکہ خطا کھتے ہیں اور  
ان کمالات کو مثل لباس ستعاری اور ناپایدار جانتے ہیں اور گردش  
بیل و نہار کے مشابہ جانتے ہیں ہمیشہ محض فضل العالمین پر  
نظر رکھتے ہیں اور ہر حال میں شکر پروردگار بجالاتے ہیں و کبھی ہنگی  
سے تجاوز نہیں لاتے ہمیشہ را وہب میں چلتے ہیں گستاخی اور شوش  
کے ادنیٰ سے مرتبہ کے بھی ہرگز ہرگز روا دار نہیں ہوتے کہی کہ  
فارغ بخیر خیال میں نہیں لاتے ہشتاد و بیوہ باتوں سے بیزاریں اور  
شوش استغی سے دست بردار ہمیشہ را ہنگی میں ہیں یا ہرگز  
زیادتی سرفکندگی کے جویں۔ رات دن تضرع و زاری چلا رہی  
میں اپنی نسبت انکشافال ہو عبودیت اور الوہیت کا دعویٰ اور  
ادعا ان کی ذات سے محال ہی مانند خاک کے خاموش میں مثل  
آتش جوش مقام تجرید و تفرید میں ہندگان خدا سے انکو نفرت  
نہیں ہوتی مقداروں کے حقوق ضائع کرنا انکی عادت نہیں  
مقام توکل میں ہستان بے عقل کی راہ ہرگز جلیں طریقہ تا وہب  
کہ رعایت اسباب ہو کہتے ہیں بالکل ہاتھ سے زور باجوش و  
لذت مناجات گم کنندگان با دیہ گراہی سے دامن چھڑائیں بلکہ  
مناجات کے اوقات میں خلل گوارا کر کے ان کی ہدایت  
میں صرف ہمت اپنی فرمائیں مقام حسن خلق میں سے کم ہستی  
اور سہل انجاری وین تین اور احکام رب العالمین میں گوارا  
نہیں فرماتے ہرگز ہرگز اس راہ لاروا کی طرف قدم نہیں  
اٹھاتے مقام سخاوت اور وساحت میں ہر طرف کو راہ  
زورین معرکہ شجاعت اور شہامت میں جوش خروش کا نام نہیں  
الحاصل ان کے افعال اور اقوال انکے اخلاق کاملہ کے باعث  
سز و نہیں ہوتے بلکہ محض اطاعت رب العالمین انکے ہرگز کا جو ہے

مشاهده اگر کسی را چپ خمی باشد هرگز بمقتضای سخاویت  
 نبیند خود می بخشد بلکه تامل میفرماید که اگر طهارت اهل المین  
 این بخشش متعلق است فی الفور آن را بر روی کار می آرند و  
 زبان نهایت بیزار اندو اگر در مقامی مقدره کارزار جنگ  
 بیکار بر پا میکنند بنا بر مقتضای شجاعت خود بر پائی کنند  
 بلکه اگر رضای مولای خود در آن می بینند داد و شجاعت در  
 آن مقام میدهند و الا بملوثی کرده براه خود می روند و چنانچه  
 سایر امور قیاس باید کرد پس گوید که بظاهر کمالات مذکور بسیار  
 و انما فی تسبیح متعدد و متکثر است فاما در حقیقت همان شسته  
 عبودیت همه را یک سلک گردانیده و بمعنی عصمت است که  
 آنچه بایشان تعلق میداد و اقوال و افعال و عبادات و عادات و  
 معاملات مقامات و اخلاق و احوال آن همه حتی جل و علی از  
 داخل نفس و شیطان و خطا و سیاهان بقدرت کامله خود  
 محفوظ میدارد و ملائکه حافظین را بر ایشان می گمارد تا اعتبار  
 بشریت و امن پاک ایشان را آلاید نفوس همی بعضی کنونات  
 خود را نظر نماید و اگر احیاناً چیزی خارج از قانون رضامندی  
 حضرت حق باشد از ایشان بطریق شنود و ندرت عداوت  
 می گردونی الفور حافظ حقیقی ایشان را به آن آگاه می فرماید  
 و عصمت غیبیه طوعا و کرها ایشان را کشان کشان براه سرست  
 می آرند و این ولایت مذکوره که رنگین باشد برنگ عبودیت  
 عصمت آن را ولایت النبوة میگویند پس ولایت النبوة غیر  
 منصب نبوت است چه منصب نبوت مخصوص است به انبیاء  
 و این ولایت النبوة اگر چه بالا صالت در انبیا یافته می شود  
 فاما بعضی اکابر و اولیاء را هم تبعیت انبیاء از ان منصب است  
 می آید چنانچه دلائل این دعوی از کتاب و سنت عنتریب

مثلاً اگر کسی کو کوئی چیز عنایت فرماتے ہیں ہرگز اپنی سخاوت  
جمیلہ کے قصاص سے نہیں دیتے ہیں بلکہ غور فرماتے ہیں کہ یہ امر  
عطیہ ہوا یا مرضی خداوندی کے متعلق ہو یا نہیں اگر صواب ہو تو  
کے تابع ہو فی الفور اس کے اظہار میں برسر کار ہیں نہ اس سے نہایت بزرگوار  
ہیں اگر کسی مقام میں لڑائی بھڑائی اور جنگ جہل کا مقدمہ پیا  
کرتے ہیں ہرگز اپنی بہادری اور شجاعت کے باعث یہ نہیں  
کرتے بلکہ رضائے مولیٰ اگر تمہیں پاتے ہیں اور شجاعت اس مقام پر  
دیتے ہیں نہ پہلو تھی کو کام فرما کر اپنی راہ لیتے ہیں اور ایسے ہی ظالم مسو  
میں قیاس کرنا چاہیے کمالات مذکورہ ظاہر میں تسبیح کے دانوں کی اتنا  
متعدد اور سنسکر ہیں لیکن حقیقت میں اسی شتہ عبودیت نے سب  
ہم سلک بنا رکھا ہے۔ اب عصمت کے معنی سنئے وہ یہ ہے کہ جو  
کچھ اقوال اور افعال عبادات اور عادات معاملات اور مقامات  
اخلاق اور احوال انکی ذات بَرَکات کے ساتھ تعلق رکھتے ہیں حق  
جل علیٰ ان سب کو نفس اور شیطان خطا اور بیباں وغیرہ کی مداخلت  
سے اپنی قدرت کاملہ سے بچاتا ہو اور ملائکہ و جلاطین سے ان کی  
مذہبانی کرنا نہ تاکہ غبارِ نبوت انکی پاکدامن کو آلودہ نہ فرمائے اور  
نفس بھی اپنے بعض کمونات کے ساتھ غالب نہ آئے اگر اتفاقاً  
کوئی امر حضرت خداوندی کی رضا مندی کے قانون کے  
خلاف آئے شذوذ اور نادر اور پاتا ہے فی الفور حافظہ حقیقی  
انکو اہم مطلع فرماتا ہو اور عصمت غیبی خواہی بخوابی انکو کشاں  
کشائے راہ راست کی طرف لاتی ہو اور آئندہ کہ جنابِ نبی کی  
طرف سے انکو تنبیہ ہو جاتی ہے یہ ولایت مذکورہ کہ عبودیت  
اور عصمت کے رنگ سے رنگین ہوا سکود ولایتِ نبویہ کہ تمہیں  
تسلیتِ نبوت غیر منصبِ نبوت واسیلہ کے منصبِ نبوت نبوت  
انبیاء کے ساتھ مخصوص ہے اور یہ ولایت نبوت اگرچہ اصالتاً  
انبیاء میں پائی جاتی ہو لیکن بعض اولیاء کرام کو بھی انکی بیعت میں  
حصہ پہنچاتی ہے چنانچہ اس علم کے دلائل کتابِ نبوت سے عنقریب



مذکورہ ہر کردار ان شاء اللہ تعالیٰ تنبیہ ثالث بیان  
 حقیقت بعثت - باید دانست کہ انبیاء علیہم السلام مامور  
 می شوند بتبلیغ حکام پسوی خاص و عام و بعثت را یکے  
 صورت ظاہر است و یکے حقیقت باطنہ ظاہر و اینست کہ  
 از جانب حق جل علی بطریق وحی یا الہام امر بتبلیغ احکام  
 ایشان برسد و تحقیقش آنست کہ رحمت فراوان و شفقت  
 نے پایان بنسبت مبعوث الہم در قلوب ایشان اتفاق نماید  
 بمشایہ القاسے شدت محبت و شفقت در قلوب آباء  
 بنسبت بنابرین چنانکہ گستاخی انبار و آوارگی از نایاب  
 جہنم و تعلق مضطرب قلوب بآبائیکرد و حتی کہ کف جان و مال  
 در پیے تائید تعلیم ایشان بر خود و ارباب سازند و چہ در جہد و جہد بتبلیغ بجا  
 می آرد و راحت ایشان بعینہ راحت خود می نگارند و رنج ایشان بعینہ  
 رنج خود می شمارند و از تیر و دل خانہ امان بہ ہوش ایشان می باشند و دانما  
 جو یارے سوائے ایشان میشوند و چارونما چاروہے ایشان می شوند  
 و کسان کسان در پس ایشان می روند و خواہ از جانب  
 بادشاہ و زمان باین خدمت مامور شوند خواہ نشوند بلکہ اگر  
 مامور ہم شوند و سعی بتبلیغ بجا آرد و باز بتقدیر اعلیٰ از تادیب تعلیم  
 در ایشان جلوه گر نہ کرد و بہر آئینہ شکستہ خاطر و مضطرب القلب  
 مانند اگر چہ از طرف خود و مثال مرند و در حق خدمت مفوضہ  
 بوجہ اتم او کردند آئندہ اگر بتقدیر اعلیٰ واقع نشد باین سہنجی ب  
 می دانند کہ بیچگونہ عتاب بادشاہی بجالا مانتوجہ نیست و  
 بیچ قصوے بہ عاید نہ بلکہ اگر خود بادشاہ بعد زبان ہر آفرین  
 آفرین جبرین خدمت گذاری آنها فرماید بہریشانی دل لعل  
 خاطر از ایشان نائل نگردد و همچنین انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام  
 بنسبت قوم خود بوجہ شفقت کاملی باشند کہ از آوارگی آنها

ان شاء اللہ تعالیٰ مذکور ہوں گے - تیسری تنبیہ میں  
 بعثت کی حقیقت کا بیان ہے - واضح ہو کہ انبیاء  
 علیہم السلام خاص و عام کی طرف احکام پہنچانے کے واسطے  
 مامور ہوتے ہیں اور بعثت کی ایک صورت ظاہر ہے اور ایک حقیقت باطنہ  
 ظاہر ہے اسکا یہی ہے کہ جناب باری بطریق وحی یا الہام انکو بتبلیغ حکام کا  
 ارشاد فرمائے اور حقیقت انکی یہ ہے کہ کمال رحمت اور نہایت شفقت  
 انکے دل میں ڈالے کہ ہر حال میں امت کے مہربان اور غوا میں اور  
 ماں باپ کی محبت سے زیادہ انکے ساتھ محبت رکھیں جس طرح  
 کہ بیٹوں کی گستاخی اور آوارگی باپوں کے دل میں غصہ اور  
 پیچتا ب تعلق اور مضطرب پیدا کرتی ہے یہاں تک کہ وہ انکی  
 تادیب اور تعلیم کے پیچھے جان و مال کا ضائع کرنا اپنی ذرا  
 گوارا فرماتے ہیں اور کمال جہد و جدان کی درستی اور صلاح  
 میں بجالاتے ہیں اور ان کی راحت بعینہ اپنی راحت  
 جانتے ہیں اور ان کا رنج بعینہ اپنا رنج سمجھتے ہیں اور تیر  
 دل سے ان کی بہتری اور بہبودی کے خواہاں ہوتے ہیں  
 اور انکے سودا اور نفع کے ہمیشہ جواں ہوتے ہیں چار و ناچار مانگے  
 پیچھے جاتے ہیں اور کناں کشاں انکی طرف قدم بٹھاتے ہیں خواہ  
 بادشاہ زمانہ کی طرف سے اس خدمت پر مامور ہوں یا نہوں بلکہ اگر  
 مامور بھی ہوں اور سعی بتبلیغ بجالائیں اور پھر تقدیر اعلیٰ سے تادیب  
 اور تعلیم کا اثر ان میں ظاہر ہو اور بہت شکستہ خاطر اور پریشان دل میں  
 اگر چہ اپنی طرف حکم بجالا سکے اور خدمت مفوضہ کا حق کامل  
 طور پر اسکے موقع پر پہنچا سکے آئندہ اگر بہ تقدیر الہی یہ اوراق  
 نہواں جس سے خوب جانتے ہیں کہ ہم کسی طرح ہر قابل عتاب  
 بادشاہی نہیں اور کوئی قصور ہماری طرف عائد نہیں بلکہ اگر خود  
 بادشاہ تنویران سے بہر آفرین اور آفرین انکی خدمت گزار ہیں  
 فرمائے تب بھی بہریشانی دل اور رنج خاطر ان کے دل سے  
 نہ جائے ایسے ہی انبیاء علیہم السلام کو اپنی قوم کی نسبت  
 اس قدر شفقت کاملہ اور رحمت تامہ ہوتی ہے کہ انکی آوارگی

اور وہ طہالت لکرا ہی نہایت دل تنگ می شوند و انواع  
 سرخ و طلال و انگیر حال طہارت اشتمال آہنا میگردد و کجاوچ  
 نزول کریمہ لعلک با حصر نقسک ان لا یکنوا مؤمنین  
 و کبریا ان انت منذر کذبت علیہم بمصیطہ ہرگز نیست  
 ایشان فتوے و در سعی ایشان قصوے راہ نمی یابند و قدر  
 انوار سرخ و طلال است کہ در مقدم دعوت قوم بر ذات خود نہ  
 پسندیدہ اند و با وجود این کشاکش گلے ازین امر نہ رنجیدہ سخن  
 گران ہر کس و ناکس را چہ سبک برداشتہ اند و شام سخت تر  
 نزدیک و دور را چہ سهل انگاشتہ کا فاهمہ اللہ علی ذلک  
 احسن الکافات جازاھم اللہ علی ذلک احسن المجازات  
 پس انصافے این رحمت بہن است حقیقت بعثت و تیر باید  
 دانست کہ در بعض اوقات بعضے از اہل کشف و علم ہم چنین  
 قبح بعضے اقوال افعال یا بعضے رسوم و عادات کہ در میان  
 قومے جاری و ساری است بنور حق و استدلال کسی مطلع  
 می شوند و قوم مذکور را بنا بر شفقت و رحمت بر آن آگاہ می فرمایند  
 و بعضے امور سختہ ترغیب میدہند و از امور سختہ ترغیب ازین قدر  
 ثابت می شود کہ ایشان منصب بعثت رسدہ اند بلکہ منصب  
 نگاہ و ہوشی وقت ثابت خواہد کرد و یکہ خدمت تعلیم و تادیب  
 ترغیب ترغیب با ایشان منصوص خواہد شد مثلاً اگر از بار یا بار  
 حضور با و شاہی می باشد لا بد آفرین و تفرین و اگر نہایت  
 بعضے رعایا صوری شود و بگوش خود می شوند و در میان  
 خود را بطریق خیر خواہی ہر گز آگاہ نمی سازد و تا درین قدر  
 اورا محتسب شہرتوں گفت بلکہ با این لقب ہاں وقت  
 ملقب خواہد کرد و یکہ بمنصب تفرین خدمت احتساب ہر سید  
 پس شخص مہو شہرت کے تربیت جہاد و گریست عارف بقبولیت

اور گراہی سے نہایت دل تنگ اور پرمال ہوتے ہیں اور اقامت مقام  
 کے سرخ و طلال کے لاحق حال ہوتے ہیں اور با وجود نزول کریمہ  
 (ترجمہ شاید تو گھونٹ لائے اپنی جان بہر کہ وہ یقین نہیں کئے ہیں  
 اور ترجمہ سوائے اسکے نہیں کہ تو سمجھانے والا ہی نہیں ہے تو  
 اور لنگے وار و غم ہرگز ہم گزرائگی بہت میں کسی طرح کا فتور اور  
 انگلی سی میں کسی نوع کا قصور راہ نہیں پائے کیا کچھ سرخ و طلال  
 قوم کی دعوت اور ہدایت کے بارہ میں اپنی ذات پر گواہ نہیں ملتے  
 اور باوجود اس کشاکش کے کسی اس راہ سے رنجیدہ ہو کہ قدم میں  
 اٹھائے ہر کس و ناکس کی بھاری بات کو کیا کچھ ملکی جانتے ہیں  
 اور و شام سخت نزدیک و دور کو کیا سہل بچاتے ہیں۔  
 (ترجمہ بدلائے انکو اللہ تعالیٰ بہر آجھے بے لے اور ہر لے انکو  
 اللہ سپہ را چھی جزا میں ہم پس انبیا علیہم السلام کو ہم رحمت  
 اور شفقت کا القاء ہونا یہی حقیقت بعثت ہے اور یہ بھی  
 وضع ہو کہ بعض اہل کشف و علم بھی بعض اقوال افعال اور  
 بعض رسوم و عادات کی برائی اور برطانی جو ایک قوم میں  
 جاری اور ساری ہیں ہر نور حق و استدلال کسی کے ساتھ  
 مطلع ہوتے ہیں اور قوم مذکور کو بوجہ شفقت و رحمت ہر گز آگاہ  
 ہیں اور اچھی باتوں کی رغبت دلاتے ہیں اور بری باتوں سے  
 ڈرتے ہیں اس امر سے ثابت نہیں ہوتا ہے کہ وہ منصب  
 نبوت پر پہنچے ہیں بلکہ منصب مذکورہ اسی وقت ثابت ہوگا  
 جب تادیب و تعلیم اور ترغیب ترغیب کی خدمت ان کو  
 سونپی جائیگی مثلاً جو کوئی سرفراز حضور بادشاہی سے ہوتا ہو  
 بالفقر بادشاہ کی آفرین و تفرین جو بعض عا بالی نسبت ہوا ہوتا  
 ہوا ہے کانوں سے سنتا ہوا دل پہنچے و منہوں کے بطور خیر خواہی ہیں  
 مطلع تلیے لیکن اتنی بات میں اسکو محتسب شہرتوں کہہ سکتے  
 بلکہ اس لقب کے ساتھ اسی وقت ملقب ہوگا کہ جب تک کی خدمت  
 منصب انکو عانت ہوگا پس شخص مہو شہرت بندگان خدا کی  
 تربیت کے واسطے اور ہر انکی مروت و دینت و مقبولیت کا

ومرو ویت ایشان با عالم بحسن و قبح افعال و احوال ایشان  
 یا د اعظا مشغول در ترغیب و ترہیب ایشان  
 دیگر و آنچه از اوصاف ایشان در تنبیہات  
 ثلثہ مذکور گردید بہ شرح کمالات ایشان است و بتقریب  
 آخرین مذکور خواہ شد بہ شرح تکمیل ایشان تنبیہ رابع و در  
 بیان حقیقت ہدایت باید دانست کہ ہدایت نبی  
 علیہم السلام عبارتست از تصور اثر سیادت ایشان کہ در  
 تنبیہ اول مذکور شد زیرا کہ سیادت عبارتست از دست  
 ایشان در میان حق جل و علی و بندگان و در باب وصول  
 فیض غیبی و ہدایت ظہور اثر آن فیض است بہ اہل ایشان  
 و مقبولین پس درین مقام مائل باید کرد کہ ہدایت از ایشان  
 بچہ چیز و بچہ طریق صادر میگردد و اما اول پس بیانش آنکہ  
 اصل مقصود از رعایت ایشان ہمین است کہ بندگان را بچی  
 اقوال و فعلی و عبادات و رسوم و معاملات بچہ نمودن و در اخلاق  
 بچہ دہن و مذہب گرداند و مقامات ارادات بچہ بہتقاوت و زینہ  
 و در علوم و مقامات بچہ سیر و درست آرد و دنیا نظام را برستار  
 و در آخر بہ نبوی معاد ایشان بادت آید و با جمیع امت ہمہ بزرگو  
 ایشان متبع گردد و مکررات جانب حسن معاد و معاملات  
 مع الصدور نظر ایشان ملحوظ است بالذات و جانب  
 اختتام معاش بالتبع پس چیزیکہ نافع در معاش باشد و مضر و  
 معلول بدان ایشان از ان امر مانع خواہند گردید و اگر بالعکس  
 لا بد بہ آن امر خواہند نمود و چنانچہ در حق خود و قاضی جل و علی  
 می فرماید و یَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْمِرِ قُلْ فِيهِمَا  
 اَلْمَعْکِرَةُ وَفَاوِغٌ لِّلنَّاسِ (تَمُوتُ اَنْفُسُهُمْ تَخِضُّ حَمَلُکُمْ  
 وَقَالَ لِمَنْ یَعْلَمُ تَمَّا اَخْضَرُ لَیْسَ بِذَا وَارٍ وَلَکِنَّہُ دَاعٍ

عارف در آنکہ احوال و افعال او جزو قبح کا عالم و در آنکی غیب  
 ترہیب کا و اعظا شخص دیگر چو کچہ آنکہ اوصاف تنبیہات ثلثین  
 مذکور ہوئے تمام آنکہ کمالات کی شرح بچہنا چاہیے و بچہ  
 دوسری تنبیہوں میں بیان کیا جائیگا سبب شرح آنکہ تکمیل کی  
 ہے چوتھی تنبیہ میں ہدایت کی حقیقت کا ذکر ہو  
 معلوم کرنا چاہیے کہ ہدایت انبیاء علیہم السلام انکی سیادت کے  
 اثر کا ظہور ہے جس کا تنبیہ اول میں ذکر ہوا ایسی کہ سیادت اُن کی  
 وساطت سے عبارت ہو کہ حق جل و علی اور اُن کے بندوں  
 کے درمیان در باب وصول فیض غیبی واقع ہو اور ہدایت  
 اُس فیض کے اثر کا ظہور ہے کہ آنکے واسطے سے مقبولین بچہ  
 شامل ہو پس اس مقام میں غرض انا چاہیے کہ ہدایت اُن سے  
 کس چیز اور کس حصے سے صادر ہوئی ہو لیکن اول پس بیان  
 اس کا یہ ہے کہ اصل مقصود انبیاء علیہم السلام کی پیغمبری تھی  
 بندگان خدا تمام اقوال اور افعال اور عبادات اور معاملات  
 اور رسوم اور معاملات میں ایسے طور پر تدبیر و تدبیر و تدبیر  
 اور اعمال میں ایسے وجہ بہ مذہب ہوں اور مقامات اور وارادات  
 میں طریق پر استقامت اور ستم ظلال خدایا کریں و علوم و مقامات  
 میں اس پیغمبر پر سیر و ارشادات کو کام میں لائیں و دنیا میں صراط  
 انظام و آخرت میں بہ نبوی معاد کا سراج تمام آنکہ حاصل ہوئی اور  
 معاملات ہم ہمہ کا بانی کے واسطے کس حصے کے حسن یا اور معاملات  
 ہمہ کی جانب داری و رعایت انکی نظریں ملحوظ بالذات ہو اور معاش کی تمام  
 کی جانب کا لحاظ بالتبع تو چونکہ آنکے نہ کم نفع معاش ضرور سامانہ معاش  
 لا بد پس بندگان خدا کو بچہ اٹھانے اگر اس کے عکس ہے تو ضرور انکو اس کی  
 طرف بلانے چاہئے نہ شر بخاری اور قمار بازی کے بارہ میں امدت حاصل  
 ارشاد فرماتا ہو (ترجمہ) اور دریافت کہ تم میں تجھے شر بارہ اور جسے  
 بازی کہ کہہ ان و فیل میں اگر گناہ ہو او نفع بھی میں لوگوں کے  
 اور گناہ بہت بڑا ہے ان دنوں کے نفع سے اور ضرر مایا  
 رسول اللہ صلی علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر تم میں سے کوئی شخص بستی بیاری تو ہے۔

مقصود ازین کلام ہدایت التیام ابطال تاثیرات طبیعت نیست  
مقصود از ان ضرر است و در عاقل گویا حاصل کلاخیزین باشد  
کہ خمر چند ولے جسمانی است اما ولے روحانی وقتے کہ بہ  
نسبت وجہ نہائی مرض نہ است پس اور اور امراض با شیوہ  
نہ اور او بہ با جملہ انبیاء بعد بہ بہین بہ ہدایت میفرماید۔ فن  
عقائد۔ و فن احکام۔ و فن اخلاق۔ و فن فضائل اکابرین۔  
شعب فن عقائد است و فن فضائل اعمال از شعب فن احکام  
و فن مقامات و ارادات از شعب فن اخلاق پس فن عقائد  
را بطریق ایمان تبیین فرماید و فن احکام را بہ اسلام و فن اخلاق  
را بہ احسان چہین ہر تہم و در عاقل آرمی است نہ فی حقائق  
تصوف نہ وقایع تفسف و نہ بہ اشارات و قیہ شناسان تعین  
اندیش و کنایات چرب بانان تکلف کیش بلکہ در مسائل  
امور سادگی راجی ستایند و طلب آن را از جملہ آوارگی شمارند  
و فن تاریخ و شعر را انجمن افسانہ ہا سے نہ منزع می اندازد اگرچہ  
بطریق تمثیل گلے دران سخن می رانند با جملہ حال ایشان در  
تربیت روحانی مثل حال حبیب است و سبب جسمانی کہ  
اصلاح مرض ایشی خطر نیست میدارد و گفتگو سے زائد را  
از جنس لغوی شمارد مثلاً کہ امراض اگر استعمال سنائی فرما  
ہمین قدر بیان می نماید کہ برگ سناچین و چنان می باشد  
اورا کو فتہ و چختہ با قدے غسل آمیختہ باید خورد و ناکہ سنا و کہ را  
مقام پیدامی شود و در کہ ام و موم برگ می برآرد و تاجران  
او وہ اورا چگونہ می آرند و در کہ ام طرف و راجی گزارند  
از کہ ام را می آرند و بیج و شرابے چگونہ می نمایند و ناکہ غسل  
در خانہ نگس چگونہ پیدامی شود و در گاہ بے نیابت مختلفہ  
اصل عمل است کجائی و دو واجے سنا سبب کچہ فن چختن

اصل اس کلام ہدایت التیام سے شراب کی تاثیرات طبیعت کا  
ابطال مقصود نہیں بلکہ آخرت میں اسکا ضرر اور نقصان اس سے  
مرد ہو گیا حاصل کلام یہ ہو کہ شراب ہر چند ولے جسمانی ہو لیکن  
مرض روحانی و از جہت یہین نسبت مع انسان مرض ملکہ ہلکے تو اسکو  
امراض سے شمار کرنا چاہیے نہ او وہ میں اختیار کرنا چاہیے بلکہ  
حضرات انبیاء علی نبینا وعلیہم السلام انھیں تین فن کی ہدایت  
فرماتے ہیں اول فن عقائد دوم فن احکام سوم فن اخلاق  
بزرگان دین کے فضائل کا فن عقائد کے فن کا شعبہ ہے  
اور اعمال کے فضائل کا فن احکام کے فن کی شاخ ہو اور  
ارادات اور مقامات کا فن فن اخلاق کی فرع ہو پس فن عقائد  
کو ملاحظہ ایمان تبیین فرماتے ہیں اور فن احکام اسلام کا نام ہی  
اور فن اخلاق احسان سے عبارت ہو اسلئے کہ یہی تین امر  
آخرت میں کام آنے والے ہیں۔ سبب تصوف کے حقائق اور  
تفسف کے دقائق کے علوم اور قیہ شناسان تعین  
اندیش کے اشارات اور چرب بانان تکلف کیش کنایات  
کے فنون سوانکی ہدایت سے انکو بحث نہیں بلکہ ایسے امور  
میں سادگی پسند فرماتے ہیں اسکی طلب بخلہ آوارگی شمار لیتے  
ہیں فن تاریخ و شعر کو ہر کتابکے منزع یعنی قصہ کہانی کے جس سے چھپتے  
ہیں اگرچہ بطریق تمثیل کجی سید کلام کرنا ہر انھیں جانتے ہیں بلکہ تربیت  
روحانی میں کمال طبیعت کے حال کے مشابہ ہو معاملہ جسمانی  
میں کہ مرض اصلاح اسکو ہر وقت منظور نظر رہتی ہو اور گفتگو سے زائد  
کو لغو جانتا ہو مثلاً کسی بیمار کو اگر سنا کے استعمال کا حکم کرتا ہو یہی قدر  
بیان کرتا ہو کہ برگ سنا اسی اور اسی ہو اسکو کوٹ جھان کسی قدر شہد  
لا کر کھلا نا چاہیے اور اسے اسکو بحث نہیں کہ سنا کس پیدامی ہو اور  
کس موسم میں سچتے آتے ہیں اور تاجران او وہ اسکو کوٹ لاتے ہیں کس بہین  
میں اسکو کھتے ہیں اور کس راستے سے لاتے ہیں اور اسکی خرید و فروخت  
کس طرح کرتے ہیں اور اس سے بھی انکو غرض نہیں کہ شہد حال میں کیونکر  
پیدا ہوتا ہو اور نباتات مختلفہ کی رنگت جو جس سے شہد پیدا ہوتا ہے  
کہاں جاتی ہے اور اجزاء سے اسکو کھٹنے چھانٹنے کے باعث

چہ قدر باریک می شود آیا بحد و آن دخول می شود یا خرد و تزلزلان  
و بشماره آید سخن چگونگی می شود و نیز گفت باید آید سخت یا به سخت  
شماره و با بحد امثال این گفتگو در نظر طبیب محقق بنیانی  
و در پیش افتادن در حق مریض سرسراوانی و همچنین تحقیق  
نے حاصل و تدقیق لاطائل در علم احکام اخلاق در  
حق طالبین حق محض آوارگی است بلکه سرسراوانی کسی که  
حق حل علی اور حکمت بالغه و منصب باریت عموم ہاں  
قائم فرمودہ باشد بطور امثال این قبل و قال از سر سر متخذر  
و محال است این مقام را بخوبی بخور باید فرمود و در میان  
ہادیان را حق و نابین حکیم مطلق و در میان فضیلت نمایان  
سخن ساز و جرب زبانان حیلہ باز بخوبی انبیا ز باید نمود و آما بکہ  
از انبیا علیہم السلام بچہ طریق ہدایت صادر می شود چنانکہ  
اکثر پنج طریق صادر می شود نزول برکت و عقیدت و فیض  
صحبت و خرق عادت و اظہار دعوت آمانزل و نکات ہاں  
بیانش آنکہ وجود با جو انبیا علیہم السلام بشا بہ آفتاب عالم است  
کہ چون نور او در تمام عالم منتشر شود لا بد ظلمت بنشینہ بدر رود و  
انچہ در محاذات آفتاب کے حجاب واقع است بتابش اوتابناک است  
و از ہر مراتب ظلمت پاک و انچہ اندرون خانہ از وجوب است  
ہر چند از نفس فخر و محدود است اما تاریکی شب تارا از معدوم  
چہ نور لطیف او در رگ و ریشہ تاریکی در رسیدہ و اورا از حد  
ظلمت محض بر کشیدہ اگر خانہ نے دور ست تاریکی تارا سر است  
یا مثابہ موسم بربکال باید فہمید کہ چون موسم مذکور بر سر رسیدہ  
فوتے در نباتات پیدا کردید انچہ ابریزان برو باریدہ کما سے  
زنگار نگ از و مسدود ہوا اندر نفس طوبت ہوا لایعاش متغیر  
لر وید و سبزی و تازگی در و جہد آسے و رنگ سخت چرخ گل و چا

کس قدر باریک ہوتے ہیں آیا بالائی کے ولنے کی مقدار ہوتے ہیں  
یا اس سے بہت چھوٹی اور شہد میں کیونکر طانی چاہیں لکھنے  
سے مانا چاہیے یا انگشت شہادت سے انقض اس قسم کی  
گفتگو طبیب کی نظر میں محض پریشانی ہو اور اسکے پیچھے بڑا بیار  
حق میں سرسراوانی ہی اسی طرح تحقیق بجا حاصل و تدقیق لاطائل  
علم احکام اور اخلاق میں طالبین حق کے حق میں محض آوارگی  
بلکہ سرسراوانی کسی کہ حق حل علی نے اپنی حکمت بالغہ  
اور حجت تائید سے منصب باریت پر لوگوں کی رہنمائی کے واسطے  
قائم فرمایا ہواں قسم کی قبل و قال اسکی غات سے سر سر متخذر اور  
محال ہو اس مقام کو بخوبی غور فرما چاہیے کہ ہادیان را حق اور  
نابین حکیم مطلق و فضیلت نمایان سخن ساز اور جرب زبانان  
حیلہ ساز کے در میان فرق نہیں ہواں ہر کس بات کا بچاٹنا  
کہ انبیا علیہم السلام سے ہدایت کس طور پر صادر ہوتی ہے اسکا  
بیان یہ ہو کہ انے ہدایت اکثر پنج طریق پر صادر ہوتی ہے اول  
نزول برکت دوم عقیدت تسمہ فیض صحبت چہاں خرق عادت  
چہاں اظہار دعوت نزول برکت کا یہ بیان ہو کہ حضرت انبیا علیہم  
کا وجود سر با جو آفتاب عالم کتاب کے شاہ ہے جو کہ حق است کما تمام عالم  
میں منتشر ہواں بالضرورت کی سیاسی اور تاریکی بالکل جاتی ہے جو ان  
چہ آفتاب کے حجاب میں ہے حجاب واقع ہو اسکی تابش اور برکت و نور  
تاریکی جاتی ہو اور تمام ظلمت و تاریکی سے پاک اور کچھ نہ رہ جاتا ہے  
موجب ہے چہاں عین حق سے محروم ہو لیکن تاریکی شب تارا سے محروم ہو  
اسلیکہ کما لطیف عالم گزیرہ تاریکی میں جاری اور ساری ہوا اور ظلمت  
محض کی تاریکی سے کما کمال اگر خانہ نے دور ہو تاریکی شب تارا سے سر  
پڑی باکی ات باریکات کو موسم بربکال کے مشابہ خیال کرنا چاہیے  
جب موسم مذکور عالم میں ہو یا ہواں نباتات میں طرح کی خوش فہرہ  
پیدا ہواں اگر باران رحمت الہی نے اس پر نزول فرمایا کما مائے  
زنگار نے طرح کا جلوہ دکھایا اور نہ محض طوبت ہواں کما حال تغیر ہوتا  
سبزی اور تازگی کا نہیں نہ ہواں ہاں سنگ سخت میں کسی گل اور خار سے



نہی دیدوانچہ پختک کسی برگ بارنی بویہ چنین چون  
 این قدو سیان بشری لباس کر بیان اینی ساسن اوج  
 فلک الافلاک بتیرودان این خاک نزول میفرماید بیک  
 برکتے ہمراہ ایشان فرو آمدہ و قلوب افراد بنی آدم فرو میرو  
 خوبخوارول ہر سعادت مند طلب حق جوش میزند و گرفتہ عظم  
 گوش می ہند و جنت اعمال شاقہ در دل پیدا می گرد و عظم  
 کشیدن رخ و تکلیف و زہن ہویدنی شود بسا علمائے  
 زمانہ می باشند کہ علوم خود را مثل فہائے خوانندہ و آن را بر  
 سبیل افسون بر زبان می رانند تا گمان بحقیقت فہم خود  
 پیدا می شوند و بمقصد علم ہوشیاء عمل اضمحلت می کنند  
 و خلاص نتیجہ فہم از تحقیق سخن آرائی بیزار می شوند و از مختلف  
 انجمن ہرانی دست بردار و تبار از ان خلوت گزین و ویسٹ  
 جلد نشین می باشند کہ نگاہ بر خاصہ مکتوبہ خود و نگاہ می شوند  
 و در صلاح نفس آثارہ را بہرہ و حب جاہ را بہرہ نشین می گرد  
 و رضا را شد را بہرہ نظری سازند و نامی نام و نشان برین اہ  
 می بازند و خود را مردانہ و اردین و ریائی اندازند بہرہ ان عظام  
 جہت بان می باشند کہ بہرہ بر سرباز فریادی کنند و تمام کوشش خود  
 بہرہ او میدہند کسی و عظام ایشان بخیاں ہم می آرد و کلام ایشان  
 را بجزے نمی شمارد و بان چون طلب حق از دل ہرگز و ناکس  
 جوش می زند ہر فرد کلام ایشان را بگوش ہوش می شنود و  
 ہر کلمہ ایشان و در دل ستمانی شش تیرے می نشیند و ہر  
 ایشان را شش پیے می بیند با بجلکہ کلمہ حق بہرہ رخصت  
 و بھو بان و رخوش و در محض ہمین قیل قال است و بہرہ محج  
 بہرہ بحث و جدال سے ہر کلمہ شنی انلی است و درین سعادت  
 محروم است و بہرہ حال محروم و این تشابہ برکت را بہ نزول آتا

ظہور فرمایا اور چوب خشک سے کسی نے برگ بار نہ پایا ایسے  
 ظہور جب یہ قدو سیان بشری لباس اور کربو بیان انسی ساس  
 بندی فلک الافلاک سے اس نہروان خاک پر حکم حضرت امجدال  
 نزول اجلال فرماتے ہیں لا بیک عظیم برکت انکے ہمراہ آتی ہوا و  
 بنی آدم کے دلوں میں انوار الہی پہنچانی ہو جسکی وجہ سے ہر سعادت  
 کے دل میں طلب حق جوشن ہوتی ہوا و ہر واعظ کے کلام  
 کی طرف گوش حتی نبوش کی توجہ سے سخن ہوتی ہوا حال شاد و کام  
 قصد دل میں پیدا ہوتا ہوا و رنج و تکلیف اٹھانے کا غم نہ رہتا  
 ہو یا ہوتا ہی افسوس بہت علماء زمانہ ہوتے ہیں اپنے علوم کو افسانہ  
 جانتے ہیں اور اسکو بطور افسوس بان پڑاتے ہیں تا کمال حقیقت فہم  
 پیدا ہوتے ہیں و مقصد علم سے ہوشیاء عمل کا علم کے ساتھ ہلاتے  
 ہیں و خلاص کہ ہم کو نتیجہ بنا ہے سخن آرائی کے خاص سے بیزار  
 ہوتے ہیں اور انجمن ہرانی کی تکلیف سے دست بردار و بہت سے  
 زائد ان خلوت گزین اور دریشان جلد نشین کیہ حال ہو کہ نگاہ اپنے  
 مناسبت مکتوبہ اور عیوب پوشیدہ بر نگاہ نہتے ہیں و صلاح اور سستی  
 نفس آہ میں و بہرہ حب جاہ اور خواہش نفسانی کو پس پشت ڈالتے  
 ہیں اور شاہد رضا معلیٰ کو پیش نظر رکھ کر بہت کچھ دل کے ارمان  
 چھلنے ہر نامی نام و نشان اس راہ میں لگاتے ہیں اور اپنے نہیں دانہ  
 اس میں بے ناپید کنائیں لگتے ہیں ہی و اعظان جہت بان میں کس  
 بہرہ فرمایا کہ تیرے ہوا تمام کوشش بہرہ کرتے ہیں کوئی انکو عظام کی  
 قدر نہیں پہچانتا انکے کلام کو جو کہ برابر نہیں جانتا جرم ہر کس  
 ناکس کے دل میں طلب حق کا جوش ہوا و ہر فرد کلام کو بہرہ بہرہ  
 و بیکتا بگوش ہوش ہوا و ہر کلمہ یا معنی کے دل میں مثل تیر  
 جالبے اور ہر کوئی انکو ہر کی طرح خیال میں لانے با بجلکہ کلمہ حق ہر  
 دل میں جوشندہ ہر محض میں ہی قیل قال ہی جمع میں ہی  
 بحث و جدال ہواں جو کوئی شنی انلی ہی اس سعادت سے محروم ہی  
 اور ہر حال میں محروم اور اس انتشار اور ظہور برکت کو نزول امانت

تبصری فرماید۔ قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان  
الامانة نزل فی جدر قلوب الرجال ثم علوا  
من الکتاب ثم علوا من السنہ وکلام حق ہوں شخص زاناف  
می شود کہ اول ہمیں برکت در دل او فرو رود و قال  
اللہ تعالیٰ وبارک اسمائیک دمن انتبع الذکر وکونئی  
الرحمن بالنعیم و قال اللہ تعالیٰ فذلک ان تفعیت  
الذکر سیّد ذکر من یحفظی پس ہمیں برکت درین  
ہر دو کریمہ بلفظ خشیت تبصری فرمودہ اند اما عقد ہمت پس  
بیانش آنکہ این کمال اظہار ہست و حقیقت اظاہر ہش  
پس ہمیں ہمت ایچہ از انبیا علیہم السلام در بارہ ہدایت  
قوم خود در حسن عبادتجا بحضور حضرت ابغفرہ و الکبریا  
جلت عظمتہ صادر می گردد و عموماً یا خصوصاً یعنی در حق  
جمع امت علی سبیل العموم یا در حق بعضی از ایشان  
بر سبیل خصوص و اما حقیقتش پس توجہ قلبی ست ممنوع کمال  
رغبت بسوئے ہدایت امت عموماً یا خصوصاً و آن اثر  
شفقت غیبیہ ست کہ سابق در بیان مقام بہشت مذکور  
گردید پس چنانکہ ہمت بذقیق بہ اصلاح پس خود دائماً  
مصروف می باشد ہمچنین ہمت این کبار بہ اصلاح جمیع  
شہر و اخبار دائماً بمنزل می ماند و این دعاے حالی ست  
کہ دائماً لازم ذرات ایشان ست پس گویا نام وجود باوجود  
ایشان دعائی ست مجسم و ہمیں دعاے حالی گاہ گاہ بدعا  
بتعالیٰ ہم ایشان امی کشد و انواع التجا و دعا از ایشان  
بظہور میرسد و این دعاے روحانی بسبب باعث تشار  
ہدایت و قلوب امت می شود اول آنکہ این دعاے  
از شخص فی اختصاص کمال صدق و خلاص سر برزود

بولتے ہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا (ترجمہ تحقیق نازل ہوا)  
امانت اصل طور حال میں پھر وہ معلوم کرتے ہیں اس پھر وہ معلوم  
کر لیتے ہیں بحث سے اور کلام حق اسی شخص کو نفع دیتا ہے  
کہ اول سے یہی برکت دل میں اس کے آوے اور فرمایا  
اللہ تبارک و تعالیٰ نے (ترجمہ) تو اسکو ڈر سنا کہ  
سمجھانے پر چلے اور ڈرے رحمان سے بن دیکھے۔  
اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے (ترجمہ) پس تو سمجھا اگر کام سے  
سمجھا تا میرا شتاب سمجھ جائیگا جسکو ڈر ہو گا۔ پس ایسی  
برکت کو ان دونوں آیت کریمہ میں بلفظ خشیت تبصری  
فرمایا ہے یہی عقد ہمت اس کا بیان یہ ہے کہ اس  
کمال کے واسطے ایک نطا ہر ہے اور ایک حقیقت  
سو جو سمجھ انبیا علیہم السلام سے قوم کی ہدایت کے  
بارہ میں از جنس دعا و التجا حضور حضرت رب العزت  
و الکبریا میں عموماً یا خصوصاً صادر ہوتا ہے یہ اس  
کمال کا اظہار ہے اور اس کی حقیقت ان کی توجہ  
قلبی ہے کہ کمال رغبت کے ساتھ عموماً یا خصوصاً  
امت کی ہدایت کی طرف توجہ میں رغبت غیبیہ کا اثر ہے  
کہ مقام بہشت میں مذکور ہوا سو جس طور پر کہ پدر مہربان کی  
ہمت صلاح پس میں ہمیشہ مصروف حتیٰ ہی ایسے ہی حضرات  
ہمیشہ اچھے اور بے لوگوں کی صلاح اور دوستی میں صرف ہمت  
فرماتے ہیں یہ دعاے حالی ہے کہ کبھی انکی ذات بیکات سے جدا  
نہیں ہوتے گویا انکا نام وجود باوجود دعاے مجسم ہو اور  
یہی دعاے حالی کبھی کبھی انکو دعاے مقالی کی طرف سے اس کشش  
لافی سے نظر برائ کمال درجہ کی دعا اور نہایت درجہ کی التجا  
انکی ذات قدسی صفات سے جلوہ ظہور دکھاتے تھے اور یہ  
دعاے روحانی تین وجہ سے قلوب ہمت میں ہر ایک کے انتشار  
اور ظہور کا باعث ہوتی ہے اول یہ ہے کہ یہ دعا ایک  
شخص فی اختصاص کمال صدق و خلاص سر برزود

و مثل این عباد التجار با شکرتیاقبول مستجاب ثنائی آنکه حکیم  
 علی الاطلاق بکست بالذخودین آئین دعالخلق و تکوین جاری  
 فرموده که انقطاع و محبت قوی تر از تکوین کائنات اثری بخشیده  
 چنانچه اثر چشم زخم و اثر جسد و اثر دعا و اثر افسون از این  
 قبیل است پس وقتیکه محبت دن و نیتان را از اثر بخشد پس اثر  
 بلند عتبات را چه باید دید ثالث آنکه جوشن دن و محبت غیر از قلوب این  
 بزرگان از قبیل خواهرش نفسانی و وسوسه شیطانی است بلکه از  
 جنس احکام ربانی است الهام رحمانی چه بعثت ایشان  
 موجب است از ویلے رحمت که بنا بر دستگیری ایشان  
 زلال هدایت جوشن زده پس جوشن دن و محبت از دل  
 ایشان علامت توجه رحمت رحیم مطلق است بجهت بکار خود  
 کریمه و ما از سگلت لا رحمة الا رحمة الله الین و کریمه  
 لقد من الله على المؤمنين اذ بعث فيهم رسولا  
 من انفسهم برهن معنی دلالت می دارد و آنا فیض صحبت  
 پس بیانش آنکه این فیض را ظاهر است و حقیقت آن ظاهرش  
 پس بیانش آنکه هدایت بسبب فیض صحبت و طریق  
 حاصل می شود اول آنکه کسی که صحبت کسی می رسد  
 کلام او را بالمشافه می شود و در بر وی او بقصد استفاده  
 می نشیند و اوضاع و احوال او را و عبادات و عادات و  
 معاشرت و معاملات بخشم غرضی بیند البته باریب و  
 اشتباه به حقیقت او آگاه می گردد و در مزاج و دانی و غیره  
 شناسی او سلیقه بهم می رسد که مناسب از مناسب ضروری  
 از غیر مرضی خود بهمان سلیقه ممتاز میگردد و محال کلام او را  
 بسبب اطلاع بر سیاق و سباق و مواضع و موارد کلام  
 بخوبی می داند بهمان معنی است که از نفس کلام استفاده است

و رسالت هم کی دعا و اورا التجار با شکرتیاقبول  
 اورستجا بکست ثنائی یہ ہے کہ حکیم علی الاطلاق نے  
 اپنی حکمت بالغہ اور قدرت کاملہ سے ہی آئین عالم  
 خلق و تکوین میں جاری فرمایا کہ محبت قویہ کے  
 انقطاع کو کوشش یا سے موجودہ کے ایجاد میں اثر بخشتا  
 چنانچہ آثار نظریہ وحدہ وغیرہ ایسے قبیل سے ہیں  
 پس جس صورت میں کہ بہت ہمتوں کی ہمت کو ہر قدر  
 اثر عنایت ہو تو عالی ہمتوں کے اثر کا کیا کہنا ہے  
 تیسری وجہ یہ کہ محبت قویہ کا بزرگان بزرگہ کے دل و نہیں  
 سے جوشن زن ہونا خواہش نفسانی اور وسوسہ  
 شیطانی کے قبیل سے نہیں بلکہ از جنس احکام ربانی  
 اور الهام رحمانی ہے کیونکہ ان کی بعثت ویلے رحمت  
 کی ایک معجزہ جو زلال ہدایت کے بغنون کی دستگیری کے لیے  
 ہوتی جوشن و خروشاں ہی پس انکے دل فیض منزل سے ہمیشہ  
 جوشن ازنا کریم برحق اور رحیم مطلق کی توجہ بردار رہے کہ ہمیشہ اسکے  
 بندوں کی شامل حال ہو چنانچہ آیہ کریمہ (ترجمہ) او تجھ کو جان  
 والوں کے واسطے رحمت ہی کر کے بھیجا ہو۔ اور آیت شریفہ (ترجمہ)  
 اس کا حسان ہی ایمان والوں پر بھیجا ان میں انھیں میں رسول  
 اس معنی کی تصدیق کرتی ہے لیکن فیض صحبت پس اسکے لیے بھی ایک  
 ظاہر اور ایک حقیقت ہے۔ اول اسکے ظاہر کا حال سنئے کہ ہدایت  
 فیض صحبت کے باعث و طریق بر حال ہوتی ہو پہلا طریق یہ کہ جو  
 کوئی کسی صحبت میں پہنچتا ہو اسکے کلام کو بالمشافہ سنتا ہو اسکے رویہ و  
 استفادہ و محققا ہو عبادات و عادات و معاشرت و معاملات میں  
 اسکی افضل اور اطوار کو بخشم خود ملاحظہ کرتا ہو البتہ باریب و اشتباه  
 پر آگاہ ہوتا ہو و اسکی مزاج و دانی و مرضی شناسی کا سلیقہ ہم پہنچتا ہو  
 فعال مناسب و غیر مناسب را قول ہندیدہ او غیر ہندیدہ میں سلیقہ  
 سے تمیز کرتا ہو و مقامات و موارد کلام مطلع ہو کر موقع اور محل کلام  
 کو بخوبی جانتا ہو بہت معانی اسی ہیں کہ نفس کلام سے حاصل نہیں ہوتی



و چون در اسبق با حق نظر کرده شود و حال متکلم و سامع  
لمحوظ داشته شود و همان معنی از کلام مفہوم شود باجماع  
عقل و در مقامات رئیس خود ملکہ اجتہاد البتہ حاصل میشود  
و طریق ثانی آنکہ سبب ملاحظہ حال ایشان از علو بہت  
و در باب استقامت بر احکام رب العالمین و مسابقت  
از تابعان خود و راولے حقوق دین تین و ردل این تنفیذ  
ہم عفو بہت و وفور رغبت و اطاعت بت العزہ حاوٹ  
می شود و کلام و عطف و تذکیر ایشان و در قلب آدمی رسد  
و شخصے کہ دیگر ان را بسوے یک امر دعوت می نماید و خود  
را بران اقدام نفرمایند پس متعین ہم کلام او را بمشاہدہ فہانہ  
و مغز می انگارند و از جنس مضامین شعر و بی شمارند کہ  
لَا تَمْنُوْا لَوْ مَالًا تَفْعَلُوْنَ کَاشِفِ الْاِثْمَانِ  
و لہذا در قرآن حکیم ہر واعظان سے عمل بغایت ملامت  
است وجہ گردیدہ قال بعد تبارک و تعالی اَنَّا مُرُوْنَ النَّاسَ  
بِالْبِرِّ وَتَتَّقُوْنَ اَنفُسَكُمْ وَاَنْتُمْ تَتْلُوْنَ الْکِتَابَ  
اَفَلَا تَعْقِلُوْنَ و قال بعد تعالی یَا اَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا  
لِمَ تَقُوْلُوْنَ مَا لَا تَفْعَلُوْنَ کَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللّٰهِ اَنْ  
تَقُوْلُوْا مَا لَا تَفْعَلُوْنَ تَزِیْرُ کہ واعظ نے عمل سداہ طالب حق  
کہ سبب ملامت و عمل کلام حق را و نظر ایشان سے عتبا  
می گرداند و چون ہادی راہ و عمل بہ نسبت اتباع خود و مبادرت  
کرد و در عمل و تکلیف بر ایشان مسابقت نمود لا اتباع او  
ہم بقدر استطاعت خود خواہند پوشید و عیب این حق خود را  
چارہ و چارہ تکلف خواہند پوشید ہر گاہ کہ میر قافلہ را بشنیں  
خواہند و بدیشان کشان و سپے او خواہند و بدینا حق جل و  
اولا انبیا خود را یہ امتثال امر خود مامور می فرماید بعد از ان گریں

او جب گزشتہ اور آئندہ کی طرف نظر لگجانی ہو اور حال سامع او  
متکلم کا پہچانا جاتا ہو تو وہی معانی کلام سے خالی نہیں ہوتے  
پس ای حاصل ہنشین عاقل کو اپنے رئیس کے مقدمہ میں ملکہ اجتہاد  
حاصل ہوتا ہو دو سراطریق یہ ہو کہ انکی علو بہت کی کمال ملاحظہ  
کرنے سے کہ اجر لے احکام رب العالمین میں نہایت و درجہ کی  
استقامت اور رائے حقوق دین میں اپنے تابعین سے کمال سبقت  
رکھتے ہیں انکے ملازمان بارگاہ اور مستفیضان فی جہانکے دل میں  
بھی ویراۃ اطاعت بت العزہ کمال بہت اور نہایت غریب  
پیدا ہوتی ہو اور کلام و عطف و نصیحت انکے دل میں جانشین ہوتا  
کیونکہ انکے دل و زبان میں طاعت نامہ حاصل ہو اور شخصے کہ  
دو سرون کسی امر کی جانب توجہ دلائے اور آپ انکی طرف آئے تو  
سامعین بھی انکے کلام کو فسانہ سے مغز او و جسکمانی جانتے ہوں  
مضامین شہرہ کے جنس سے پہچانتے ہیں آیت کریمہ (ترجمہ)  
بے شک وہ کہتے ہیں جو نہیں کہتے انکے حال پر وال ہو سکی لیے  
واعظان سے عمل پر کلام تقدس الہام میں نہایت رجحان ملامت  
واقع ہوتی چنانچہ تبارک تعالی فرماتا ہو (ترجمہ) لوگوں کو تو  
اتھی باتیں بتاتے ہو اور اپنی خبر ہی نہیں حال یہ کہ تم کتاب  
پہچتے ہو کیا بہت تکلیف عقل نہیں اور یہ بھی ارشاد ہے (ترجمہ)  
اَوَیْمَانُ الْوکیل کہتے ہو جو نہیں کہتے بڑا گناہ ہے نزدیک  
اللہ کے کہ تم کہتے ہو احسن کو اور کرتے نہیں  
واعظ نے عمل طالب حق کے حق میں راہ اور باطل پرانے عمل کی راہ  
اور ملامت کے باعث کلام انکی نظر میں عتبار کرتا ہو اور جب باکیا  
راہ اور شہادی جاہ کسی فعل کو خود حاصل ہوئے اور سچ و تکلف کی راہ  
میں سچ و سبقت لیجائے لا راہ لوگ بھی بقدر استطاعت انکی اتباع میں  
و انینگے اور بار ناپا راہی بہت ہی کے عجب کہ بہت تکلف چھپائینگے  
اور جس وقت میر قافلہ کو اپنے لگے رواں دواں ہینگے بالضرور آپ  
انکے پیچھے کشان کشان جائینگے لہذا حق جل و علی اپنے مقررین بارگاہ  
یعنی خضر علیہ السلام کو تبلیغ احکام کا مفرمان ہے انکے بعد اوروں کو

بسے آن ترغیب می ناید قال اللہ تبارک تعالیٰ قَدْ اٰتٰی فِیْهِمْ  
 سَبِيْلَ اللّٰهِ لَا تُكَلِّفُ الْاِنْفُسَکَ وَحَرِيْضَ الْمُؤْمِنِيْنَ  
 این ست صورت ظاہرہ اور اک فیض صحبت اما حقیقت  
 پس بیانش آنکہ از بسکہ روح ایشان گلدرستہ است از  
 گلشن ملکوت و تندرستہ است از آتش جبروت پس چنانکہ  
 ہر گاہ گلدرستہ در میان محفل می نہند و حاضران از ہر سو بہ او  
 می شوند لا بد بوسے دل آویز او بدماغ ہر کس می رسد  
 روح را فرحت و سرور سے حاصل می شود کسی کہ ترکومت  
 البتہ از ادراک لذت محو و مست ہنچنین ہر گاہ کہ شمع در  
 محفل روشن می شود نور او بہ ہر کس ناکس می رسد اگر آئینہ  
 است از نور او تابناک ست بلکہ از عکس او بچرخش  
 کہ بر دیگران نور افشان ست و اگر آئینہ نیست این قدر البتہ  
 کہ در ظلمت تاریست بالجمہ این قدر ضرورت کہ تمام محفل  
 از نور ست ہر کس بلا حظہ او سرور آر می کسی کہ بے ہمت  
 البتہ از نور افشانی او بچہرست ہنچنین قلوب ہنشینان ایشان  
 بلذت روحانی سرور ست بقوۃ ایمانی معمور و بظلال نور  
 ہدایت از دل ایشان تابش میکند عکس آن دل ہنشینان  
 را آرایش می دہد برق عظمت و کبریا بر دل ہائے  
 ایشان می درخشند قلوب ہنشینان از خشیت بہت می لرزد  
 آتش تفرید و تجرید و قلوب ایشان می افروزند چرکہ بشریت  
 ہنشینان از ان می سوزند زلال رحمت بر ایشان می بار  
 منال ہنشینان از ان برگ و بار می آرد چنانچہ این معنی  
 و احادیث متعددہ مذکور گردیدہ از انجملہ آنکہ صحابہ عرض  
 نمودند کہ یا رسول اللہ نکون عندک تدکون بالنا دارو  
 الجحۃ کا نارای عین فاذا خر جنا من عندک

انکی اتباع کی رغبت لانا ہی چنانچہ ارشاد فرما ہے (ترجمہ)  
 پس از اسکی راہ میں نہیں تکلیف بجاتی ہو مگر جان تیری اور  
 رغبت لایانہ دلوں کو۔ فیض صحبت کے ادراک کی صورت ظاہرہ کا  
 بیان ہوا اب اسکی حقیقت سننا چاہیے از بسکہ روح ہنیا گلشن  
 ملکوت کا ایک گلدرستہ ہے اور آتش جبروت کا ایک تندرستہ ہے  
 سو جس طرح ہر کہ جس وقت گلدرستہ محفل میں رکھتے ہیں اور  
 حاضرین ہر طرف سے اسکی گردا گرد جمع ہوتے ہیں بالصور اس کی  
 بوسے دل آویز ہر کسی کے دل غ میں راحت پہنچاتی ہو اور  
 روح کو فرحت اور سرور میں لاتی ہے جو کوئی ملکوم ہی البتہ  
 حصول لذت سے محروم ہے ایسے ہی جس وقت کہ شمع محفل  
 میں روشن ہوتی ہو اس کی نور ہر کس ناکس کو پہنچتا ہے اگر  
 آئینہ ہے اسکی نور سے تابناک ہے بلکہ اسکی عکس سے  
 حق روشن ہوتا ہے کہ او رول پر نور افشان ہو اور اگر آئینہ  
 نہیں ہے اسی قدر پس کہ ظلمت سے خارج ہو قصہ کوتاہ  
 یہ امر ضرور ہے کہ تمام محفل پر نور ہے اور ہر کوئی اسکی  
 ملاحظہ سے مسرور ہاں جو کوئی نے بصر سے البتہ اسکی نور افشانی  
 سے بچہر ہو اسی طرح ہر آنکھ ہنشینوں کے دل روحانی لذت سے  
 مسرور ہیں اور قوت ایمانی سے محو و جبروت کے دل فیض نل سے  
 انوار ہدایت کا نور ہوتا ہے انکی عکس سے ہنشینوں کا دل سراپا نور  
 ہوتا ہوا شان عظمت و کبریا کی جلیاں انکی دلوں پر چشتہ  
 و درخشند میں ہنشینوں کے دل خوفِ اہمیت سے ہر وقت لرزناں ہر  
 آتش تفرید و تجرید کے دل میں روشن ہوتی ہنشینوں کی بشریت  
 آتش اس سے زائل ہے سخن ہوتی ہو برکرم ان پر ہر مہر رحمت  
 برساتا ہوا ہنشینان اسے برگ و بارناہ لانا ہی چنانچہ یہ معانی احادیث  
 متعددہ میں مجاہدہ ہوئی نہیں ہے چنانچہ شیش نقل کجائی ہیں۔  
 ایک و صحابہ رضی اللہ عنہ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ (ترجمہ) ہم اکی نہ  
 میں جوتے ہیں آپ کو دوزخ اور جنت کا ذکر سناتے ہیں تو گویا  
 ہم آنکھ سے دیکھتے ہیں بھر جب ہم آپ کے نزدیک سے چلے جاتے ہیں

عاقبتاً الا زواج والا اولاد والضعفات سنیا کثیرا  
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذى  
 نفسى بيده لو تدومون على ما تكونون عتدا  
 فى الله لكرهنا فحتكم الملائكة على فرشتكم وفى  
 طرقكم وروى قال اتى رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم اعرابي وقال جھدت النفس و  
 جاع العيال وھكت الاموال وھكت الاعنام  
 فاستسق الله لنا فاننا نستشفع بك على الله  
 ونستشفع بالله عليك فقال النبى صلى  
 الله عليه وسلم سبحان الله سبحان  
 الله فما زال يسبح حتى عرف ذلك فى وجوه  
 اصحابه وروى عن بعض الصحابة انه قال كنا  
 مع النبى صلى الله عليه وسلم جاء الى مقبرة فجلس فجلسنا حوله  
 وكان على رؤسنا الطير وقال النبى صلعم ان خيار  
 عباد الله من اذا راوا ذكر الله وروى عن بعض الصحاب  
 انهم قالوا كنا ندفن النبى صلى الله عليه وسلم بايدينا والايان  
 يطير من قلوبنا باجله ان يأتى كانه يرضى صاحب منزل ثم يامر  
 بسطيل عريض كه تفصيل آن درين چند اوراق منسخت  
 بل متعذر بنا عليه برين چند كلمات الكفا كرهه شالين قدر  
 مسئله اجماعيه است كه صحابه بنو نصر صلى الله عليه وسلم فضل الله  
 از سائر امت اگر چه بعضى از ايشان مرتبه اجتهاد و منصب  
 ولايت تا منى و شتمند چنين قياس بايد نمود كه هميشه ايمان  
 بر صاحب كمال فضل الله و كل از سائر اتباع او پس بايد كه  
 بفيض صحبت حاصل مى شود لا بد فضل است نسبت اقسام  
 ديگر آخرف عادت پس بيايش آنكه حق جل و على بقدرت كماله

مشغول ہوجاتے ہیں ہم بیبیوں اور بچوں اور کاموں میں مشغول  
 جاتے ہیں ہم بہت پس فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
 قسم جو ان بات کی جسکے ہاتھ میں میری جان ہو اگر تمھارا ہمیشہ  
 وہی حال تھا جو میرے پاس ہو تا جو اور ذکر میں مشغول ہیں  
 اور بچوں پر فرشتے تم سے مصافحہ کرنے اور روایہ  
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک گاؤں والا آیا  
 اور کہا ہم پر بڑی سختی ہو اور بھوکوں مے ہیں گھروں والوں اور  
 مال کم ہو گئے اللہ پاک سے آپ ہمارے واسطے پانی کی دعا مانگیے ہم  
 تمھاری سفارش اللہ کے پاس لیتے ہیں اور اللہ کی سفارش  
 تمھارے پاس لیتے ہیں۔ پس فرمایا نبی اللہ نے پاک ہو اللہ پاک ہے  
 اللہ تعالیٰ پھر حضرت شیخ سی پٹھان سے یہاں تک کہ اسکا انتر صحابہ  
 رضی اللہ عنہم کے چہروں میں معلوم ہوئے ۱۴ اور روایت  
 بعض صحابہ رضی اللہ عنہم سے اُنھوں نے کہا کہ ہم صلعم کے ساتھ  
 تھے آپ قبرستان میں شریف لائے پھر پٹھان گئے اور ہم بھی گئے اور پٹھان  
 اور ہم بالکل چپے حق حرکت بیٹھے ہوئے تھے اور فرمایا نبی صلعم  
 کہ اللہ تعالیٰ کے بندوں میں تیروہ بندہ ہے جو جب کو بچیں اللہ  
 تعالیٰ یاد آوے اور روایت کیا گیا بعض صحابہ سے انھوں نے  
 کہا کہ ہم رسول اللہ صلعم کو تپانے ہاتھوں سے دفن کئے تھے اور ہمارے  
 دلوں میں سے ایمان اُٹا جاتا تھا۔ احوال یہ ہدایت کہ فیض  
 صحبت سے حاصل ہوتی ہے ایک امر نہایت طویل و  
 عریض ہے جسکی تفصیل ان چند اوراق میں متعذر ہے  
 بناؤ علیہ ان چند کلمات پر انکفا کیا گیا۔ اس قدر مسئلہ متفقہ  
 علیہ ہے کہ صحابہ بنو نصر صلی اللہ علیہ وسلم تمام امت سے افضل ہیں  
 اگر چہ ان میں سے بعض صحابہ مرتبہ جہاد و انصب لايت نامہ  
 نہ رکھتے تھے ایسے ہی قیاس کرنا چاہیے کہ ہر صاحب کمال کے  
 ہم نشین اسکے تمام تابعین سے افضل و کل میں سب ہدایت کہ  
 فیض صحبت حاصل ہوتی ہو لا بد نسبت تمام دیگر فضل ہے۔ آخرف  
 عادت کو لا حظ فرمائیے جناب باری تقدس صفاتہ اپنی قدرت کمال سے

بنابر تصدیق انبیاء علیہم السلام چیزے انظار فی مایہ صدق  
 ان چیزے نسبت ایشان منتفع می نماید اگر چه نسبت دیگر  
 منتفع نمی باشد تفصیل آنکه وجود بعضی اشیا بحسب عادت  
 موقوف میباشد بر فورم آمدن اسباب و آلات بخیر و شر که احوال  
 حاصل می دارد و صد و چیز دیگر از و خرق عادت نیست کسی که  
 دوات مذکورہ حاصل نمی آید بابت صد و آن از و قبیل خرق  
 عادت است مثلاً آتش بنسبت زبیدہ خرق عادت نیست  
 بنسبت آبی خرق عادت است و کشتن سبیل خرق عادت  
 نیست و بجزویت و عا خرق عادت است پس این بیان  
 واضح گشت که این معنی لازم نیست کہ ہر خرق عادت خارج  
 از مطلق طاقت بشری باشد بلکہ ہمین قدر لازم کہ نسبت  
 صاحب اختیار صد و آن خلاف عادت باشد بجهت فقدان  
 ادوات آلات پس بیا چہ نسبت کہ ظہور آن از مقبولین حق از  
 قبیل خرق عادت شمرہ می شود حالانکہ امثال همان  
 افعال بلکہ اقوی مکمل از ان ازار با حسب روح صاحب طلسم  
 ممکن الوقوع باشد پس وقتی کہ بر حاضران واقعہ این قدرت  
 باشد کہ صاحب خارق مہارت در فن سحر و طلسم  
 نمی آید پس لابد صد و خارقہ مذکورہ علامت صدق او  
 تواند بود و لهذا نزول مائدہ از معجزات حضرت مسیح  
 شمرہ می شود بخلاف آنچه اہل سحر سیلے از اشیا نفسیہ  
 از جنس میوہ و شیرینی باستعانت شیاطین حاضر می آرند  
 و در دوستان و ہم نشینان خود افتخاری نمایند چون چہنی  
 خارق عادت واضح گشت لابد درین مقام تامل باینکہ  
 خرق عادت چراغ ہر مگرد و و چگونہ ظاہر میگردد و اما اول  
 بس باید دانست کہ ظہور خوارق بالذات اسباب باینست

انبیاء علیہم السلام کی تصدیق کے لیے ایسے امر کا ظہور فرماتا ہے کہ  
 انکی نسبت اسکا صدق ممکن معلوم ہوتا ہو اگر چہ وہ کسی سبب  
 متعذر نہ ہو تفصیل اسکی یہ ہے کہ بعض اشیا کا وجود بحسب عادت  
 انکے اسباب و آلات کے فراہمی پر موقوف ہوتا ہو پس جس کی  
 انکی ادوات آلات حاصل ہیں اُس سے اُن چیز کا صد و خرق  
 عادت میں داخل نہیں ہاں جو کوئی یہ سبب اسباب و آلات اپنے  
 پاس دیتا نہیں رکھتا ہے اُس سے ایسی اشیا کا ظہور خرق  
 عادت کہلاتا ہو مثلاً کتابت کا تب کی نسبت خرق عادت  
 نہیں اور آبی کی نسبت خرق عادت ہو اور ہتھیار سے قتل  
 کرنا خرق عادت نہیں اور بجزوہت و عا خرق عادت ہو  
 تو اس بیان سے واضح ہوا کہ یہ معنی ضروری نہیں کہ ہر خرق عادت  
 مطلقاً طاقت بشری سے صادر ہوتا ہے بلکہ اسی قدر  
 لازم ہے کہ نسبت صاحب اختیار صد و بجهت فقدان آلات  
 خلاف عادت ہوئی پس اکثر اشیا کا ظہور مقبولان حق سے بخلاف  
 خرق عادت شمار کیا جاتا ہو حالانکہ اُن جیسے افعال بلکہ اُن سے  
 اقوی اور مکمل ارباب سحر اور اصحاب طلسم سے ممکن الوقوع  
 اور ہر الصد و میں ممکن صورت میں کہ حاضران واقف ہیں  
 قدر ثابت ہوئی کہ صاحب خارق فن سحر و طلسم مہارت  
 نہیں رکھتا ہے تو بالضرور صد و خارقہ مذکورہ اسکا صدق  
 اور راستی کی علامت ہے اور اسی بنا پر نزول مائدہ حضرت  
 عیسیٰ علیہ السلام کے معجزات سے شمار کیا جاتا ہے بخلاف  
 اہل سحر کہ بہت سے اشیا نفسیہ از جنس میوہ و شیرینی وغیرہ  
 شیاطین کی استعانت اور مدد سے حاضر کرتے ہیں اور  
 اپنے دوستوں اور ہم نشینوں میں اپنی کمالیت کا دم بھرتے  
 ہیں جب کہ خرق عادت کے معنی مذکور ہوے بالضرور  
 اس مقام میں تامل کرنا چاہیے کہ خرق عادت کس لیے  
 اور کیونکر ظاہر ہوتے اول کا بیان یہ ہے کہ ظہور  
 خرق عادت بالذات اسباب ہدایت سے نہیں

گو کہ در حق بعضی سعادۂ اتفاقی سبب الہامیت گردید بلکہ بطور  
آن بالذات برائے اتمام حجت و اسکات مخالفین و الزام  
مجاہدین و نادید گستاخان شوخ چشم و تحریف معاندان  
پر چشم ست قال اللہ تعالیٰ و تبارک و تعالیٰ  
بِآیَاتِ الْاِنْجُوْیْفِ اَچہر بظاہرست کہ ہدایت عبارتست  
از نورے کہ از رحمت الہیہ و قلب سعید انسانی باران  
صفت می ریزد کہ اور بر محبت محبوب حقیقی و اطاعت  
معبود تحقیق می انگیزد حتی کہ در محبت او جان و مال  
می باز و در اطاعت او دل با و پامی تازد و این معنی از  
مشاہدہ ظہور خوارق کثر حاصل می شود چہ شخصے کہ در ناظر  
و مجاہدہ ملزم و لاجواب می شود و در دل و محبت و خلاص  
کثر حادث می شود آسے حیران و سرگردان و دست و پا  
گم کردہ ساکت می شود پس ازین بیان واضح شد کہ ظہور  
خوارق گاہ گاہ کافی است صدور آن ہر بار از لوازم  
ہدایت نیست و نیز واضح گشت کہ اگر از شخصے خوارق  
ظہور نمود و کسی را از حاضران معنی ہدایت حاصل نگردد  
این معنی باعث نقصان منصب الہامی تواند شد و اما آنکہ  
چگونہ حادث می شود پس بیا نش آنکہ حق جل و علی بقدرت  
کاملہ خود در عالم کمون تصنیف عجیب و غریب بنا بر تصدیق  
مقبولے از مقبولان خود می نماید نہ آنکہ قدرت صدور  
خرق عادت و ردای مجامی فراید و او را بہ انظار آن مامور  
می نماید حاشا و کلا قدرت تصرف در عالم کمون انبیا  
قدرت ربانی است نہ از آثار قوت انسانی اما انظار و نحو  
پس بیا نش آنکہ حق جل و علی ایشان را بحکمت کاملہ خود  
سلیقہ تربیت اشخاص مختلف المزاج و قوت کلام فصیح بیان بلیغ

اگرچہ بعضی قبلین کے حق میں اتفاقاً سبب الہامیت ہوئی بلکہ بالذات  
اسکا ظہور تمام حجت اور اسکات مخالفین و الزام مجاہدین و نادید  
گستاخان شوخ چشم اور تحریف معاندان پر چشم کے لیے ہر جائزہ آمدن  
ارشاد فرماتا ہو (ترجمہ) اور نہیں سمجھتے ہیں ہم نشانیاں مگر ڈالے گئے۔  
کیونکہ یہ بات خوب ظاہر ہے کہ ہدایت اُس نور کو کہتے ہیں جس کا  
باری کی رحمت سے سعید انسانی کے دل میں باران صفت آتا ہو  
اور انکو محبت محبوب حقیقی اور اطاعت معبود تحقیقی پر اُٹھاتا ہو  
یہاں تک کہ انکی محبت میں جان و مال سے منہ نہیں موڑتا ہے  
اور انکی اطاعت میں مثل با و پوڑتا ہو اور یعنی خوارق کے  
مشاہدہ سے کثر حاصل ہوتے ہیں سلیقہ کہ جو شخص ناظر اور مجاہد  
میں ملزم اور لاجواب ہوتا ہو اس کے دل میں محبت و اخلاص  
کم پیدا ہوتا ہو یاں حیران و سرگردان ہونے پر گم کر کے چپ ہو جاتا  
اور پریشان ہلاکت ہوتا ہو پس اس بیان سے ظاہر ہوا کہ ظہور خوارق  
کبھی کبھی کافی ہو اور اسکا صدور ہر بار از لوازم ہدایت سے نہیں ہے  
اور یہ بھی واضح ہوا کہ اگر کسی شخص سے خوارق کا ظہور ہو  
اور کسی کو حاضرین سے معنی ہدایت حاصل نہ ہو تو یہ بات  
انکے منصب کے نقصان کا باعث نہیں ہوتے۔ رہا اس  
بات کا ذکر کہ خوارق عادت کا ظہور کیونکر ہوتا ہے سو بیان  
اسکا یہ ہے کہ جناب باری جل جلالہ و تعالیٰ اپنی قدرت  
کاملہ سے عالم موجودات میں اپنے قبلین بارگاہ کے تصدیق  
کے بارہ میں عجیب و غریب تصرف فرماتا ہو نہ یہ کہ خرق عادت کے  
صدور کی قدرت انہیں پیدا کرتا ہو اور اسکو اس کے اظہار کے  
واسطے مامور فرماتا ہو حاشا و کلا عالم ایجاد میں تصرف کی قدرت  
قدرت ربانی کا خلاصہ ہے قوت انسانی کے آثار سے نہیں  
اب اظہار دعوت کی کیفیت ملاحظہ فرمائیے بیان اس گاہ پر کہ  
جناب کبرا حضرت انبیاء کو اپنی حکمت بالغہ اور قدرت  
کاملہ سے اشخاص مختلف المزاج کی تربیت کا سلیقہ اور  
دربارہ ہدایت بیان بلیغ اور کلام فصیح کی قوت



اور درباب تطہاراتی اضمحلال کی وسعت و وضاحت عطا فرمائی  
چنانچہ حضرت داؤد علیہ السلام کے حق میں سناتا ہی (ترجمہ)  
یعنی بنے شکوک و درفصل خطاب عنایت فرمایا۔ مراجعت  
سے ہی سلیقہ تربیت ہے اور فصل خطاب سے بیان بلوغ  
مراد ہے اور ہاے بنی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کو ارشاد ہوا  
(ترجمہ) اور کہ تو ان کے نفوس میں قول بلوغ۔ لیکن غور  
فرمانا چاہیے کہ ہادیان مبعوثین کی دعوت کا طرز اور ہے اور  
وہ شہدانِ فزون کی تعلیم کا طریقہ دوسرا ہے اور امتیازانِ و فزون میں  
دو وجہ سے حاصل ہوتی ہے اول یہ کہ انکی دعوت کا کلام محاورات  
اہل عرف پر جاری ہوتا ہے کہ بنے معاملات اور مکالمات میں اس کا  
استعمال کئے ہیں اور شہدانِ کلام اور مصنفین کے یہ اصطلاحات  
پر اسکا اہتمام نہیں ہوتا کہ انکی تحریر و تقریر کی اصطلاحیں اور ہیں  
بہت مجازات ایسے ہیں کہ محاورات عرفیہ میں بنسبت حقیقت  
زیادہ شیعہ رکھتے ہیں اور بہت سی قیدیں اتفاق ہیں اور اکثر مقام  
پر اس قسم کی تکرار ہے کہ محض تقریر اور تاکید کے بارے میں اس کا  
اعتبار ہے اور مضمون جدید کا فائدہ اس سے متصور نہیں اور بہت  
مضمون اس قسم کے ہیں کہ اس سے بلفظ معانی حاصل نہیں ہوتے ہیں  
اور کسی قدر قوانینِ حالیہ کے محتاج ہوتے ہیں اور اگر کلمات کا  
یہ حال ہو کہ ہر جمل سے خارج ہو کہ غلط العام کے طور پر خاص عام  
کی زبان پر جاری ہے جو حیات معلوم ہو چکی تو اہل فرما چاہیے کہ کلام کو  
نکودہ ایسے طریق جاریہ کے ساتھ تصحیح ہو اور قانونِ جمل پر غرض  
احصا اس کے کلام دعوت کو ائین تقریر و خطاب جاننا چاہیے نہ  
قانون تصنیف کتاب۔ وجہ ثانی یہ کہ قوم کی تربیت کے بارے میں  
ان حضرات کا حال ہے جو ان کے بحال خیال فرما چاہیے یا اتالیق  
دانشور پر قیاس کرنا چاہیے اور انکی نگاہ تربیت ہر وقت ان کے حال کی طرف  
لگاں ہو جو وقت کوئی تو غیر مناسب لائے صادر ہوتی ہے جو کوئی طرح  
سمجھانے میں کبھی انکو بطریق تالیف اس اچھی بات کے عزت دلاتے ہیں  
اور کبھی اب اور سختی سے بری باتوں سے بجاتے ہیں کبھی یہ  
لباس مشورہ و صلاح اور کبھی رنگ خوش طبعی مزاج ان کے ساتھ پیش آتے  
ہیں اور کبھی انکو ارشاد ہے اور کتابیہ کے طور پر نگاہ کرتے ہیں

اور مقدمہ ہدایت و ایضاح تقریر درباب تطہاراتی اضمحلال  
عطا فرمایا چنانچہ حق جل و علی در حق حضرت داؤد علیہ السلام  
می فرمایا و اتینا ہ الحکمۃ و فصل الخطاب مراد اہمیت  
ہمیں سلیقہ تربیت است و مراد از فصل خطاب بیان  
بلوغ و حضرت یحییٰ علیہ السلام را امر فرمودہ و قُلْ  
لَهُمْ فِي أَنْفُسِهِمْ قَوْلًا بَلِيغًا لِّكِن تَاٰلِیٰ بَاٰدِیُنُوْكَ دَعْوٰتِ  
ہادیان مبعوثین بطرے دیگر می باشد و تعلیم و التعمید ان  
فزون بطرے دیگر و امتیاز فیما بینہما بہ دو وجہ سے اول  
انکہ کلام دعوت ایشان جاری می باشد بر محاورات  
اہل عرف کہ در معاملات و مکالمات خود ان استعمال  
می نمایند بر اصطلاحات و شہدانِ کلام و مصنفان  
کتاب کہ تحریر و تقریر خود را بر ان مبنی می سازند بر اصطلاحات  
کہ در محاورات عرفیہ بہ نسبت حقیقت شائع تر است و  
بسیار است کہ اتفاق است نہ احترازی و بسیار است  
کہ محض اسے تقریر و تاکید نہ برے افادہ مضمون جدید  
و بسیار مضمون است کہ جزوے ازان کلام مستغاث شود  
و بارہ ازان بغرض بقرائنِ حالیہ می باشد و بسیار است  
کہ از اصل خود خارج شدہ بطریق غلط العام بر زبان خاص  
عوام و اثر و سائر گرویدہ پس حکم بہ کلام مذکورہ ہمیں بطریق اثر  
ساز تصحیح است بر قانونِ جمل غیر تصحیح باجماع کلام دعوت ایشان را بر کثر  
تقریر خطاب بہ تصنیف بر قانون تصنیف کتاب و وجہ ثانی انکہ حال ایشان  
در باب تربیت قوم خود بحال بدست فقیست یا اتالیق دانشور نہ تربیت  
خود را بحال مشورہ نگاہ چہ غیر مناسب و صادر میشود اور بطریق  
تالیف اس تلذذ و عطف و لباس مشورہ و صلاح یا در رنگ  
طبیعت مزاج یا بطریق اشارہ و کنایہ یا بطریق خواندن شعر

از اشعار مناسب حال یا بطریق بیان مثلی از امثال یا  
 و ضمن افسانہ ہائے گزشتہ یا و ضمن مواعید پیوستہ اور  
 بران آگاہی ساز و مہجین وقتے کہ اور امی بند کہ علی  
 از اعمال تحسنی کند اما طریق آن عمل بی داند اور بلین  
 معنی بطریق مذکورہ آگاہی ساز و یا بر این طریق کہ خود و بزرگ  
 او همان عمل را بطریق حسن بجائی آر و تا بلا حظه او طریق آن را  
 یا و گیر و با بجلدین بارہ است از تفصیل اقسام کلام ایشان  
 پس دعوت از ایشان بر بہین طریق ظاہری گردد بطریق  
 مدرسان مدارس کہ وقتے برے تدریس علم تعیین می کنند  
 و یہاں وقت نشستہ بتعلیم ہائے از ابواب احکام مسائل  
 طہارت یا صلوة یا زکوۃ ہمت می گمارند مسائل ہمون  
 باب را در ان مجلس خواہ واقع باشند خواہ فرضی یک یک  
 مسلسل می شمارند کہ این طریق دانش آموزان سست  
 روش تربیت کنندگان با بجمہ نفع دعوت ایشان مزیج  
 بفیض صحبت ایشان و اشتغال کامل از کلام ایشان مخلوط  
 بطول لازمست ایشان تحقق کتاب و تکلف خطاب کمتر  
 از ایشان راست می آید شان امیت بر ایشان غالب  
 می باشد و نشان تحقق و تکلف مغلوب ساوگی و نظر ایشان مجتہ  
 می باشد و بے تکلفی مرغوب و نیز باید دانست کہ دعوت ایشان  
 بر دو طریق واقع می شود بیان حکمت و کلام مغنطت اما بیان  
 حکمت پسر تفصیلش آنکہ حق جل و علی بہ حجت خاصہ خود ایشان  
 را قوت بیانی بہ وجہ عنایت می فرماید کہ کمون مافی الضمیر را  
 بہ وجہ اوامی فرماید و آن را بہ شواہد و دلائل بہ وضع  
 بہ بن می گرداند و خواہد مض مقاصد را در ضمن تمثیلات تشبیہات  
 بطریق تھے روشن می کنند کہ مدعا سے ایشان و نظر سامعین

اور کبھی اشعار مناسب حال پڑھکر و براہ کرتے ہیں کبھی عبرت  
 کوئی مثل یا فسانہ سا کر ان کے کان کھولتے ہیں کبھی  
 نہایت نرمی سے انکے سامنے بولتے ہیں اور ایسے ہی جس وقت  
 یہ حضرات ان کو کوئی اچھا عمل خلاصہ طریق پر کرتے ہوئے  
 دیکھتے ہیں ان کو اس معنی پر بطریق مذکورہ آگاہ کرتے ہیں یا  
 اسی عمل کو بطریق حسن اس کے روبرو تعلیم آخوند جلالیہ میں  
 قصہ کوتاہ ان کے کلام کے اقسام بہت ہیں یہ قسم کلام بھی انیس  
 ہی خیال کرنا چاہیے پس ان حضرات سے دعوت اسی طریق بظاہر  
 ہوتی جو مدرسہ مدرسان مدارس کے طور پر کہ علم پڑھانے کے واسطے  
 ایک وقت معین کرتے ہیں اور اسی وقت کسی جلسے میں کھوساں  
 طہارت اور احکام زکوۃ وغیرہ تعلیم فرماتے ہیں خواہ وہ مسائل اقلی  
 ہوں یا فرضی ایک ایک سلسل سمجھاتے ہیں سو یہ دانش آموزوں کا  
 طریق جو تربیت کرنے والوں کی روش ایسی نہیں کہتی -  
 تحصیل ان کی دعوت کا نفع ان کے فیض صحبت کے  
 مربوط ہے اور انتفاع کامل ان کے طول ملازمت کے  
 باعث ان کے کلام سے مخلوط ہے۔ تحقق کتاب اور  
 تکلف خطاب بہت کم ان کی ذات سے ثابت ہوتا  
 بلکہ شان امیت ان پر غالب ہوتی ہے اور نشان  
 تکلف مغلوب ساوگی ان کی نظر میں محبوب ہوتی  
 ہے اور نہ تکلفی مرغوب اور یہ بھی واضح ہو کہ ان کو  
 دعوت اکثر و طریق پر واقع ہوتی ہے اول بیان حکمت  
 دوم کلام مغنطت۔ بیان حکمت کی یہ تفصیل ہے کہ اللہ  
 تعالیٰ شائد و عم احسانہ اپنی رحمت خاصہ سے ان کو قوت  
 بیانی ایسے وجہ پر عنایت فرماتا ہے کہ کمون مافی الضمیر کہ  
 اس طور پر ادا کرتے ہیں اور اس کو دلائل اور شواہد کے  
 ساتھ اس وضع پر بلا کہتے ہیں اور خواہ مض مقاصد کہ  
 ضمن تمثیلات اور تشبیہات میں ایسے طریق  
 روشن کرتے ہیں کہ ان کا مدعا سامعین کی نظر

چندان پیدا ہویدامی گرد که گویا معنی معقول بصورت  
محسوس تشبیه میں رہے سمعین حاضر می شود و صورت  
آن سو بوجہ خیال ایشان منقش می گردد شکلی از قبول  
ہر شمع گویا ہی حقیقت آن سر نیزہ اولیہ ان بصورت  
آن در وجدان ہر سلم الوجدان فرو می رود و تحت ہر صاحب  
عقل پسندی کند و فکر ہر صاحب کہ جان ہمت بلند می برد  
اگر چه بسیلے از تمعین پسند زوی آن را اختیار کند از  
نہاں خود بہیب تعصب بہ آن اقرار نہ نمایند و دل  
می دانند کہ حق بجانب ایشان است و بنجر و کیمبر بجانب  
ایشان کما قال اللہ تعالیٰ وَحَدَّ وَابِہَا وَاسْتَقْدَمَ لَهَا  
لَا نَفْسٌ مِّنْ ظُلُمًا وَّ عَلَاقًا وَاکَلَامٍ مَّعْطٰتٍ پس ریش لک  
در اکثر احیان بنا بر مبداء کردن غافلان و آگاہ کردن جانان  
و چالاک کردن سست ہمتان کلام شوق آمیز و جدا انگیز  
از جنس بیان محبت الہی یاد کرد و سست رحمت شجاعت  
غضب یا بیان معاملات راز و نیاز کہ فیما بین او تعالیٰ  
بندگان او تعالیٰ شخص گردیدہ یاد کرد و تقلید و اسلاف  
و اخلاف یا تفصیل معاملات تعزیم کہ در ایام گزشتہ  
یاد و ایام ہوسنہ خواہد گزشتہ از احوال ہرنخ و خسرو نشہ و جنٹ  
نار و امثال ذلک بیان می فرمایند تا در باطن سمعین شوش  
پیدا شود و در خواطر ایشان جوشش ہوید اگر دو کہ از وقوت  
قلبی زائل گردد و وقفہ در دل حاصل شود ہر چند امثال بن  
کلمات از او اعطای ہر زمان صاوری گردد و خاما و اعطای  
آمین ہنن قدر مقصود باشد کہ گریہاے جان سوز و نعرہ ہا  
حگر دوز بوجہ اضطراب و حالت بیج و تاب حاضر مجلس  
حادث گردد و انبیاء علیہم السلام را ہین قدر مقصود می شد

ہر قدر پیدا و سوید و پناہی گویا معانی معقولہ متوجہ سورہ کے  
رنگ میں سامعین کے روبرو حاضر ہر کہ جلوہ نگر و کھلتے  
ہیں پردہ معانی موبواں کے صفحہ خیال نقش پذیر ہوجائیں  
یہاں تک کہ ہر سماع الکی حقیقت ہر واقف ہو کہ صدق دل سے انکی  
واقفیت کی شہادت مینا ہو اور اطمینان قلبی ہر سلم الوجدان کو  
اُس سے حاصل ہوتی ہوا و ہر صاحب عقل کی عقل اُن کو پسند کرتی  
ہو اور ہر صاحب کمال اُن کی جانب بلند پروازی کرتا ہو اگر چہ  
ہست سے سامعین اپنی ہینہ زوری اور شے انصافی سے خفیہ  
نہ کریں و تعصب کی باعث اپنی زبان سے اقرار نہ کریں لیکن  
دل میں جانتے ہیں کہ حق انکی جانب ہے اور خضر اور نکبوس کی جانب  
جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہو ترجمہ اور انکار کیا انھوں نے نہ کہا  
اور یقین کیا انکی جانوں نے ظلم و بخت سے انکار کیا لیکن کلام  
معطت پس آکایان یہ کہ اکثر اوقات میں غفلوں کے پیدا کرنے اور  
جالہلوں کے ہوشیار کرنے اور سست ہمتوں کے چالاک کرنے اور  
نا پاکوں کے پاک کرنے میں طرح کی نصیحت فرماتے ہیں اور کلام  
شوق آمیز اور جدا انگیز کہ جو بیان محبت الہی اور ذکر و سست و محبت  
نشدہ تعصب اور بیان معاملات راز و نیاز اور ذکر و گردش  
دعا و تفصیل معاملات شج و راحت اور احوال ہرنخ و قیامت  
اور کیفیت بہشت و دوزخ وغیرہ کو شامل ہوسکتے ہیں  
تاکہ سامعین کے دل میں ایک قسم کی سوزش پیدا ہو و انکی  
خاطر میں ایک طرح کا جوش ہوید ہر جس سے دل کی سختی اور  
سیاہی نائل ہو اور اعلیٰ درجہ کی رقت حاصل ہو و جب کہ  
اس قسم کے کلمات ہر زمانہ کے واعظین کے زبان سے صا  
ہوتے ہیں لیکن اُن کو وعظ و نصائح سے ہی غرض ہوتی  
ہے کہ گریہاے جان سوز اور نعرہ ہائے جگر دوز اور  
سبب وجد و اضطراب اور حالت بیج و تاب حاضرین مجلس  
سے پیدا ہوئی اور انبیاء علیہم السلام کو اس سے بغرض نہیں  
ملے کہ جنابین و مخالفان و متکبران اور شخص گردیدہ ہر زمانہ



بلکہ مقصود ایشان آنست کہ ورو این حال وسیلہ رسیدن ایشان  
در مقام اطاعت و انقیاد و انتثال احکام رب العباد گردد  
و باعث تزیین اخلاق و صلاح اعمال ایشان شود و این  
موضوعہ حسنہ می گویند و گاہ گاہ ایشان در مقام دعوت طریق  
ثالث ہم استعمال می فرمایند و آن جدل است بآنش آنکہ  
گفتہ بمجادل معاند را بطیفہ عام فہم و نکتہ ظریف پسند ساکت  
مترجم می فرمایند گوکہ اصل حقیقت بآن شکف نہ گردد و کہا  
قال اللہ تعالیٰ اَلَمْ اَکُمُ الَّذِیْ کَرُوْا لَہٗ اَلَا نُنْفِیْ تِلْکَ اِذَا قُمْتُمْ  
صَلٰوٰتِیْ ہر چند نسبت مطلق و لدخواہ ذکر باشد خواہ اثبی  
بہ جناب او تعالیٰ سراسر باطل و محال است فاما از بسکہ بعضی  
برائے او تعالیٰ بنات ثابت می کردند و برائے خود بنیان  
می داشتند بنا علیہ بہ این لطیفہ مخاطب شدند ہر چند اکثر  
ظہار این فن جدل را در مابین خود نہایت استعمال می کنند  
لکن در آن یک مضرت ہم ہست و آن اینست کہ بطرف  
سار و حال لطیفہ گوئی و نکتہ بینی پاس دین ایمان و مراعات  
آئین ادب باقی نمی ماند بلکہ ہر لطیفہ کہ مناسب حال می بیند  
بلا تکلف آن را بر زبان می راند و این را عین کمال خود  
می داند و این ہر کرد طریقہ انبیاء علیہم السلام نیست بلکہ  
مقصود ایشان بہین می باشد کہ با وجود حفاظت دین و  
رعایت ادب معاندین دین را اسکت می فرمایند و ہر  
این را جدل حسنہ می گویند انبیاء بہ استعمال این ہر سہ  
طریق مامورانہ کا قال اللہ تعالیٰ اُدْعُ اِلٰی سَبِيْلِ  
رَبِّکَ بِالْحِکْمَةِ وَ الْوَعْظِ الْحَسَنَةِ وَ جَادِلْهُمْ بِالَّتِیْ هِیْ اَحْسَنُ  
و از بسکہ جدل فی تحقیق از جنس دعوت الی الخیر نیست  
لکن از لواحق و توابع اوست بنا علیہ لیرای علیہ فرمودند

بلکہ آنکا مقصود اصلی و خط نصیحت سے یہی کہ بندگان خدا کو مقام اطاعت  
اور فرماں برداری میں رسوخ حاصل ہو اور تزیین اخلاق و اصلاح  
اعمال بدرجہ کمال پہنچائی نام موضوعہ حسنہ ہوا کہ کبھی کبھی حضرت  
مقام دعوت میں طریق ثالث کا بھی استعمال فرماتے ہیں جس کو  
جدل کہتے ہیں اور بیان اس کا یہ ہے کہ کبھی بمجادل معاند یعنی دشمن  
کو لطیفہ عام فہم اور نکتہ ظریف پسند کے ساتھ ساکت اور مترجم فرماتا  
ہیں اگرچہ اصل حقیقت اس سے شکف اور ظاہر نہ ہوتی  
چنانچہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے (ترجمہ کیا تمہارے واسطے بیٹے  
ہیں اور اس کے واسطے بیٹیاں تو یہ بانٹنا تمہو نہ ہے) ہر چند  
نسبت مطلق و لدخواہ مگر ہوا مومنہ جناب باری کی  
طرف کرنا سراسر باطل اور محال ہو لیکن از بسکہ مخالفین اس  
ذات پاک کے واسطے لشکیاں ثابت کرتے تھے اور اسی واسطے  
لشکوں کی آرزو رکھتے تھے بنا علیہ اس لطیفہ کے ساتھ ان کی  
طرف خطاب ہوا۔ اگرچہ اکثر ظریف لوگ اس فن جدل کو  
باہم بدرجہ کمال استعمال کرتے ہیں لیکن اس میں ایک قسم  
کی مضرت بھی جس کا بیان یہ ہو کہ ظریف کو لطیفہ گوئی اور نکتہ  
سنجی کی صورت میں دین و ایمان کا پاس و آئین ادب کا  
محافظ باقی نہیں رہتا ہے بلکہ جس لطیفہ کو کہ مناسب حال  
اور موافق قال خیال میں لانا ہے بلا تکلف زبان پر چلا تا ہے  
اور اس کو عین کمال جانتا ہے اور یہ ہر کرد طریقہ انبیاء علیہم السلام  
نہیں بلکہ مقصود ان کا یہی ہوتا ہے کہ دین کی حفاظت  
اور ادب کی رعایت بھی ہاتھ سے نچلے اور دشمن دین بھی سکوت  
میں آئے اسی کو جدل حسنہ کہتے ہیں انبیاء علیہم السلام کو ان  
طریقے کے استعمال کا حکم ہوا جیسا کہ اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے  
(ترجمہ بلا لہجہ بروہا کی راہ کی طرف میرے اور چھی نصیحت  
اور جھگڑانے طرح سے کہ وہ چھی ہے) اور از بسکہ جدل فی  
الحقیقت جس دعوت الی الخیر سے نہیں لیکن اس کے  
لواحق سے ضرور ہے نظر برآں اس کا ذکر علیہ فرمایا

و در تحت دعوت داخل نمودند و این مرتبہ را بہ این وضع  
در یک سلک نہ کشیدند از علی سمیل ربک با حکمہ و اعظم  
احسنہ و اجدال احسن۔ انا امتیاز و میان این طریق و ہر  
طریق اول واضح گردید تنبیہ خاص در بیان سیاست  
باید داشت کہ سیاست درین مقام عبارتست از بندگان  
الہی بر قانون اصلاح معاش و معاد بطریق امامت حکومت  
پس مقصود از سیاست اصلاح ایشانست بحکم الہی خود دفع سنگ  
ایشان در معاش و معاد تحصیل منفعتی بک ذات خود بہ استخراج  
ایشان تفصیلش آنکہ سیاست بموجب حدی میشود اول سیاست  
مربیانہ دوم سیاست امیرانہ مثلاً شخصی می خواہد کہ طفل  
را بہتر سے وادے تعلیم نماید و او را بہ وجهی مہذب مہذب  
گرداند کہ بہ تعداد انسانک در سلک سپاہیان سخت  
معاش و جفاکش کہ دشت نوردی و کوہ گردی را ایشان  
قطع منازل و در دست و کلہ مراحل بالا دست سے  
نان و آب و بے استراحت خواب و شدت نمازت  
آفتاب شعار ایشانست حاصل نماید و لیاقت ملازمت  
بادشاہی کہ موقوف بر یاد گرفتن طریق بجا آوردن آداب  
تعطیلات اہل بادشاہست و بر جو گرفتن ہیبت تعلیم کہ عبارت  
از دست بستہ ایستادن تا بدتے سرنگون خاموشیست  
بدست آوردن ابدار امور می فرماید کہ خدمت سہ پہن  
بکن کاہ ہرے او بیا رہ بہ وقت حاجت او روانہ و آب ہر  
والش بکن وزین بر این طریق بند و لگام بر این وضع بدہ  
در کاب این قدر دراز بکن و امثال آن چہ نہیں مہربانہ کہ  
روبر سے من تسلیمات و تعظیلات بر این طریق ادا بکن و بدتے  
ستہ بہ ستادہ باش سر بالا کن و بہ خطر نیز مہربانہ

اور تحت دعوت میں داخل نہ کیا اور زمینوں کو اس وضع پر یکا سلک  
میں نہ بچلا ترجمہ دلچسپے رب کی طرف تہذیب و راجحی نصیحت سے  
اور جھگڑانے اچھی طرح پس امتیاز میں بی اور دونوں مہربانہ میں  
بخوبی واضح ہوئی پانچویں تنبیہ بیان سیاست میں  
جاننا چاہیے کہ سیاست اس مقام میں اس بات کہ کہنے میں  
بندگان خدا کی تربیت اور تہذیب قانون اصلاح معاش اور  
آئین درستی معاد بر امامت اور حکومت کے طور پر لے  
جائے پس سیاست سے ان کے حال کی اصلاح اور درستی  
دربارہ معاش معاد مقصود ہوتی ہو کہ ان کی حکمرانی اور ان کی  
نفع رسانی اس کا باعث ہوتی ہو اور ان کو ان کی خدمت سے  
اپنی ذات کا کوئی نفع طوطا خاطر نہیں ہوتا اس کی تفصیل بطور  
سننا چاہیے کہ سیاست و طرح پر جاری ہوتی ہو اول سیاست  
مربیانہ دوم سیاست امیرانہ مثلاً کوئی شخص چاہے کہ کسی لڑکے کو  
بہتر اور ادب سکھائے اور اس کو اس طرح پر مہذب و مہذب بنائے کہ  
سپاہیوں کے زمرہ میں داخل ہونے کی استعداد حاصل کرے کیسے  
سپاہی سخت معاش جفاکش کہ دشت نوردی اور کوہ گردی بخا  
کام میں نان و آب و بے استراحت خواب عین نمازت آفتاب سے قطع  
منازل و در دست و کلہ مراحل بالا دست انکا شمار لا کلام ہو  
اور ملازمت بادشاہی کی لیاقت بہم پہنچائی کہ آداب تعظیلات  
کی بجا آوری کے طریق کا یاد کرنا اور تعلیم دست بستہ ایست  
دوست کی ہیبت کا خاکہ ہونا سکے واسطے ملازمی ہو لیاقت  
انکو حاصل ہوتی ہو تو لا بہ لگام اور فرمانا ہو کہ میرے گھوڑے کی خدمت  
بجلا اور گھاس اُسکے واسطے بہم پہنچا اور بہ وقت حاجت اس کو  
وانہ سے اور اُسکے بانی کی خبر کاش اس طرح پر کہ زمین  
اس طریق پر رکھ لگام اس طرح پر سے رکاب اس قدر دراز کہ  
وغیرہ وغیرہ اور یہ بھی حکم کرتا ہے کہ میرے سرور و تسلیمات  
تعظیلات اس طریق پر ادا کرے ایک مدت میرے سامنے  
دست بستہ سرنگون کھڑا رہے سر نہ اٹھائے نہ غصے سے مجھ کو نہ دیکھا

کلام عتف یہودہ روبرے من مکن پس وقتے کہ آن طفل مطابق امر ربی خود بجای آورد آن مربی اور تحسین آفرین می کند و الا سزائش و نغزین می فرماید و بے از دست زبان بر او می رساند و مقصود از بنده تربیت اوست نہ خدمت او برے ذات خود و لہذا سرانجام دیگر حاج خود کہ دخل در تربیت او نمی دارد و او را مامور نمی فرمایند مثل پختن طعام و دوختن جامہ و چرانیدن گاؤ و محافظت سنگ کہ ہرگز این خدمات اصلاً بر او تفویض نمی کند و او را بسر انجام دادن این خدمات تکلیف نمی دہد پس این تربیت را سیاست مربیانہ می گویم و شخصی باشد کہ کسر را بر خدمت خود نوکر گیرد پس بہین امر مذکورہ و دیگر خدمات خود او را مامور می سازد و اگر از مقصود صادمی گردد و او را تعزیرے می رساند پس چنانکہ تا ویب طفل در صورت اول بر تقدیر قصور او را برے سزا بآوردگی او بچھین تعزیر او در صورت ثانیہ بنا بر انتظام ضرر سابق اوست بنسبت امور خود و ہر فردی خدمات او بچھین نظم و نسق رعایا و تادیب بایا بنا بر تربیت ایشان می باشد کہ مبادا انتظام معاملات ایشان برہم شود و ایشان بسبب انتظامی سرگردان بے سرو سامان شوند و او را بنیاب غضب ملک جبار گرفتار شوند یا در حقیقتی او در رکات نارسند پس هرچہ کہ در انتظام معاملات معاش یا حصول نجات معاد و خلہ دشت باشد و ہر ہر مقدمہ امری بہ او متوجہ می فرمایند و در مہانت آن بہ او تعزیر می رسانند و چہ سزا کہ بہ آن ہر دو تعلق نمی دارد بہ او تعرض نمی کنند و بنا بر اظہار حکم خود ایشان را و امور بے فائدہ تنگ نمی کنند و بچھین محض بنا بر اقلے امتیاز خود

کلام سخت و یہودہ میرے حضور میں نہ کر پس حققت ہ اشکا اپنے مربی کے امر کے مطابق حکم بجالاتا ہے وہ مربی انکی تحسین آفرین کرتا ہے ورنہ سزائش و نغزین فرماتا ہے اور ایک طرح کا رنج ہاتھ اور زبان سے ہک پھنچاتا ہے اور ان سب باتوں سے اسی کی تربیت مقصود ہوتی ہے اپنی ذات کے واسطے کوئی نفع اس کی خدمت سے نہیں چاہتا لہذا حاج دیگر کا انجام کہ اس کی تربیت میں اس کو مداخلت نہیں کرتا جیسے کھانا پکوانا اور کپڑے سلوانا گاؤ کا چروانا کتے کی محافظت کرانا کہ ہرگز یہ خدمات اس کو تفویض نہیں کرتے اور اس کو ان خدمتوں کے سرانجام کرنے کی تکلیف نہیں دیتا ہر ہر ہر تربیت کو سیاست مربیانہ کہتا ہوں میں اور بعض شخص کا یہ حال ہے کہ کسی کو اپنی خدمت کے واسطے نوکر کرے پس اس میں بکڑ اور دوسری خدمتوں کے واسطے ہک پھنچاؤ مامور کرے اگر کوئی قصور سے ظہور میں آئے اس کو تعزیر پنچاؤ پس جیسے کہ تادیب طفل صورت اول میں تقدیر تعزیر تادیب اگرگی ہوتی ہے ایسی ہی تعزیر اسکی صورت ثانیہ میں اس کے ضرر سابق کے انتظام کی بنا پر ہر ہر نسبت امور موجودہ اور ہر ہر ہر خدمات اس کے ظہور میں آئے اعلیٰ ہذا القیاس رعایا کا بندوبست و انتظام اور برابری تادیب کا انتظام اعلیٰ ہر ہر کی بنا پر ہر ہر کہ مبادا ان کے معاملات کا انتظام برہم ہوئے اور وہ بے نظامی کے باعث سرگردان و بے سرو سامان ہوں میں بنیادیں باو شاہ جبار کے خصصے گرفتار و جیلان ہوں یا قیامت کو طبقاً جہنم میں پہنچے پس جس چیز کو معاملات معاش کے انتظام یا نجات معاد کے حصول میں داخل ہوئی مقدمہ میں امر و نہی اسکی طرف متوجہ ہوتے ہیں اور انکی سستی اور مہانت میں ہک تعزیر اور ایذا پہنچاتے ہیں اور جو چیز کہ ان دونوں کے ساتھ تعلق نہیں رکھتے اس سے بحث نہیں کرتے اور اپنے حکم اور سیاست کے ظاہر کرنے کے واسطے انکو توبہ بے فائدہ میں تنگ آجھو نہیں کرتے اور ایسے ہی محض اپنی بقا امتیاز کے لیے

ایشان را از تشبیه بخود و لباس و طعام و زری و کلام  
عامت نمی کنند و از مساوات خود و دشمن و بر خاستن  
گفتن و گفتن و سایر عادات و معاملات که مفرد و حق  
ایشان در معاش و معاشرت باشد باز نمیدانند و امور  
تربیت حتی المقدور بطریق عجز از طرق هدایت که سابق بود  
گردید و از دست نمی دهند اگر حصول تربیت به طریق  
هدایت متعذر می نماید جهان وقت بسیار سخت  
می رساند و ترغیب و سیاست ایشان اغلب باشد  
از زجر و لطف الظہری باشد از قہر اول آیین سیاست  
را بر جان خود قبول می نمایند بعد از ان ایشان را طوعاً  
یا کرہاً بسوی آن می کشند و این سیاست ایمانی  
می گوئیم و گاهی بنا بر جلب منفعت برائے ذات خود باشد  
بحکوم کردن ایشان مثلاً فرہم کردن خزانہ بیستار بنا بر  
حصول معنی تلف و طعام و لباس و عمارت و سلاح  
و غیر ذلک یا برائے تحصیل معنی بادشاہت و فرمانروائی  
سلطنت و کشور کشائی برائے ذات خود یا بنا بر جمع آوردن  
شکر جزا و خود را بنا بر زیر و زبر کردن مخالف خود یا بنا بر مجبور  
حصول اقبال و ازمین بنی نوع خود بر زیادت عزت  
کنت و امثال فلک پس مقصود ایشان از سیاست  
افراد انسان مجرد اصلاح حال ایشان نیست بلکه اصل مقصود  
ہمین است کہ ایشان اطاعت و رفاقت اختیار کنند تا  
بر اعانت ایشان اغراض نفسانیہ خود بدست آید حال  
این سیاست در امور مذکورۃ الصدح عکس حال سیاست اول  
باشد و این سیاست سلطانی می گوئیم بر مقصود و بین  
مقام یعنی در مقام ذکر کالات انبیا علیہم السلام همان سیاست

تشبیه لباس و طعام و غیرہ سے ان کو مانع نہیں ہوتے اور کھانے  
اور پینے اور کھانے اور سنانے اور نام عادات اور معاملات میں  
بشرط کہ ان کے حق میں معاش اور معاشرت میں متعذر نہ  
مساوات سے باز نہیں رکھتے حتی المقدور امور تربیت میں  
کوئی طریقہ طرق ہدایت سے کہ چکاؤ کر پہلے ہو چکا ہاتھ سے  
نہیں دیتے اگر حصول تربیت بطور ہدایت متعذر معلوم  
ہوئی اسی وقت سیاست کی نوبت پہنچاتے ہیں  
ان کی سیاست کی صورت میں ان کی ترغیب ان کی  
زجر و نوح سے بڑھ کر ہوتی ہے اور لطف و مہربانی قہر  
غضب سے اظہر ہوتی ہے اول آئین سیاست کو اپنی جان  
پر قبول کرتے ہیں اور اس کے بعد طوعاً یا کرہاً ان کو اس کی  
طرف کھینچتے ہیں اور اس کو ہم سیاست ایمانی کہتے ہیں  
اور کبھی ان کے محکوم کرنے کے ساتھ اپنی ذات کے نفع  
حاصل کرنے کے واسطے ہوتی مثلاً خزانہ بیستار جمع کرنا  
جس سے طعام اور لباس اور عمارت اور ہتھیار وغیرہ  
میں تلف کے معنی حاصل ہوں یا بادشاہت اور  
فرمان روائی اور کشور کشائی کے معنی کا حصول ان کی  
ذات کے واسطے ہوتی یا دشمن ناہنجار کے زیر و زبر کرنے  
کے واسطے لشکر جزا و خود را بنا بر زیر و زبر کردن  
زیادتی عزت اور کنت کے ساتھ اپنے بنی نوع اور مجبور  
میں محض حصول اختیار کا خیال ہو اور اس کے سوا اور  
بھی بہت امور ہیں جو فراموشی خزانہ کا باعث ہوتے ہیں  
پس مقصود ان کا سیاست افراد انسان سے مجبورانہ حال کی  
اصلاح نہیں بلکہ اصل مقصود یہی ہے کہ وہ لوگ اطاعت اور رفاقت  
اختیار کریں تاکہ ان کی مدد اور اعانت کے ساتھ اپنے اغراض  
نفسانیہ حاصل ہوں سو امور مذکورۃ الصدح میں اس سیاست کا  
حال سیاست اول کے عکس ہے اور ہم کو سیاست سلطانی کہتے ہیں  
پس مقصود ہر مقام یعنی مقام ذکر کالات انبیا علیہم السلام میں یہی سیاست

ایمانی نہ سیاستِ سلطانی پس گویم کہ سیاستِ ایمانی  
دو قسم است اول آنکہ سیاست بنا برانظام اصلاح معاملات  
معاشیہ بنی آدم و بنا برانظام صورت اجمالیہ ایمان  
باشد و آن را سیاست مدنی می گویم مثل احکام معاملات  
از بیع و شرا و شرکت و احکام قضا و دعوی و شهادت  
و عین و امثال ذلک و قسم ثانی آنکہ بنا بر پاسداری حق  
خدمت گذاری ملت باشد مثل قتل کفار و اہانت بہ عین  
الزمام جزیرہ و خراج بر ذمتہ و قسین و امثال ذلک این را  
سیاست ملت می گویم و ہر یک ازین دو قسم بزرگ قسم  
اول آنکہ سیاست در بعضی افعال جاری شود کہ فلان  
فعل را از ایشان مطلوب است و فلان ممنوع و این را  
سیاست افعالی گویم و قسم ثانی آنکہ سیاست جاری  
سود و ربا و فساد احوال یعنی این قدر مال و بیت المال  
باید رسانید تا سہ باب حاجت بنی آدم باورہ شود و یا  
و خدمت گذاری دین و ملت صرف گردد و این را سیاست  
اموالی می گویم پس گویا کہ سیاستِ ایمانی چہا قسم در سیاست  
مدنی افعالی سیاست یعنی احوالی و سیاست ملت افعالی سیاست  
ملت اموالی پس بارہ ازین ہر چہا گانہ دین و دین جا مذکور  
می نمایم تا نمونہ باشد ازین پس می گویم قسم اول تحصیل احکام  
معاملات است کہ فیما بین بنی آدم جاری و ساری است  
مثل تعین احکام نکاح و تبیین ارکان و شروط و لوازم آن  
مثل ایجاب قبول و حضور و شہود و وجوب مہر و امثال  
آن و همچنین احکام طلاق و عتاق و نسب و ولادت و حضانت  
و وراثت و نفقات ذوی الحقوق و احکام بیع و شرا و قمار و  
ربا و احکام تجارت و شرکت و اجارہ و عاریت و مضاربت

ایمانی ہی نہ سیاستِ سلطانی پس کتابوں میں کہ سیاست  
ایمانی دو قسم پر ہے اول سیاست یہی کہ معاملات معاشیہ  
بنی آدم کے اصلاح کا انتظام اور ان کی صورت اجمالیہ کا  
استہام اس کے ساتھ متعلق ہے اور اس کو سیاست  
مدنی کہتے ہیں مثل احکام معاملات بیع و شرا و شرکت و  
احکام قضا و دعوی و شہادت و عیسرہ اور قسم ثانی یہی  
کہ اس کا حصول پاسداری دین اور خدمت گذاری  
ملت کے واسطے ہونی مثل قتل کفار و اعانت بہ عین  
والزمام جزیرہ و خراج بہ ذمتہ و قسین وغیرہ اور اس کو  
سیاست ملت کہتے ہیں اور پھر یہ دونوں قسم و قسم  
پر منقسم ہیں اول یہ کہ سیاست بعضی افعال میں  
جاری ہوگی کہ فلان فعل ان سے مطلوب ہے اور فلان  
ممنوع اور اس کو سیاست افعالی کہتے ہیں اور  
قسم ثانی یہ ہے کہ سیاست در باب انفاق اموال جاری  
ہو یعنی اس قدر مال بیت المال میں پہنچانا چاہیے تا  
بنی آدم کے حاجت کا باب اس کے ساتھ سدود کیا جاوے  
یا خدمت گذاری دین اور ملت میں صرف ہوئے اور اس کو  
سیاست اموالی کہتے ہیں پس گویا کہ سیاستِ ایمانی کی  
چہا قسمیں ہوں گی سیاستِ افعالی سیاستِ احوالی سیاستِ  
ملت افعالی سیاستِ ملت اموالی ابھی قدر ان چاروں قسموں سے  
بطور نمونہ اس مقام پر بیان کرتا ہوں میں کہ قسم اول  
ان معاملات کے احکام کے تعین کے واسطے ہو جو فیما بین  
بنی آدم جاری اور ساری ہیں مثل تعین احکام نکاح  
مع بیان ارکان و شروط و لوازم مثل ایجاب قبول  
حضور و شہود و وجوب مہر وغیرہ اور ایسے ہی احکام طلاق  
و عتاق و نسب و ولادت و حضانت و وراثت و نفقات  
ذوی الحقوق اور احکام بیع و شرا و ربا و احکام  
تجارت و شرکت و اجارہ و عاریت و مضاربت



و مضارعت و قضا و شہادت و دعویٰ و انکار و اقرار اور  
 احکام بین و مکول و احکام شفعہ و احکام جنایات و احکام  
 غصب و احکام حدود و تعزیرات و احکام نفی و خروج  
 و اقسام ثانی پس بیان طریق تحصیل مال بریت الال  
 طریق انفاق آن مثل اخذ زکوٰۃ بقود مال تجارت سوامیم  
 تعیین عشر بر ارضی و بیان مقادیر آن تعیین نصاب  
 آن و بیان مصارف آن اقسام ثالث پس بیان طریق  
 حفاظت ملت حقہ از تغیر بیان طرق تائید آن و امانت  
 ملت باطلہ و طریق استیصال آن مثل بیان احکام جہاد  
 ہم بنا کفر و ابطال رسوم جاہلیت و تحصیل اقسام عدت  
 و ممانعت از شیعیہ خویش و ظهور فوق و سد ابواب اہل  
 لعب و امثال آن و تاکید بر تعمیر مساجد و ترمیم معاہدہ  
 اقامت جمعہ و اعیاد و نصب ائمہ و مؤذنین قضاہ و  
 محاسبین و امثال ذلک و اقسام رابع پس بیان  
 احکام غنائم و تعیین جنس در آن و وضع جزیرہ و جنس  
 امثال ذلک چون اقسام سیاست ایامی محمل ذکر شد  
 پس باید دانست کہ مطلق سیاست ایامی خواہ جمالی  
 باشد خواہ اموالی خواہ سیاست مدنیہ باشد خواہ سیاست  
 ملت بہ تمام و کمال نفی رسد مگر بحد سلیقہ کہ یا خود صاحب  
 بہ آن ہمہ موصوف باشد یا رباب آن مدبر را بجنود خود  
 فراہم آرد و ایشان را تابعان خود سازد و بہ جز این سلیقہ  
 بسیارست اما اصول آن پنجست فراست و امارت و عدالت  
 و حفاظت و نظامت اما فراست پس عبارتست از  
 مردم شناسی کہ انفرائن عالیہ و مقالیہ از رفتار و گفتار صادق  
 را از بدخواہ و طمع را از مخلص و خائن را از زمین بست بہت

و مضارعت و قضا و شہادت و دعویٰ و انکار و اقرار اور  
 احکام قسم اور انکار اور احکام شفعہ اور احکام جنایات اور  
 احکام غصب اور احکام حدود و تعزیرات اور احکام بغاوت  
 فساد و غیرہ لیکن قسم ثانی پس بیان ہر گاہ یہ کہ بیت اہمال  
 میں مال کے تحصیل کا کیا طریق ہو اور اسکے انفاق کی کیا صورت  
 ہو اور بقود مال تجارت اور سوامیم کی زکوٰۃ کیوں کر لے لے اور ان  
 عشر وغیرہ کا تعیین کس طرح ہو اور اسکے مقادیر کا بیان اور اسکے نصاب  
 کی تعیین اور اسکے مصارف کا ذکر وغیرہ و دوسری قسم میں مثل  
 ہر قسم ثالث کے بیان کو شامل ہو بیان طریق حفاظت ملت حقہ از  
 تغیر اور بیان طریق تائید ملت باطلہ اور امانت ملت باطلہ  
 اور اسکے استیصال کا طریق مثل بیان احکام جہاد ہم بنا کفر و  
 ابطال رسوم جاہلیت کئی قسم بدعت و ممانعت از شیعیہ خویش  
 ظهور فوق و سد ابواب اہل لعب و امثال ذلک تاکید بر تعمیر مساجد  
 اور ترمیم معاہدہ اور اقامت جمعہ اور تعیین اور نصب ائمہ و  
 مؤذنین اور اقامت قضاہ و محاسبین وغیرہ اور  
 قسم رابع بیان احکام غنائم اور تعیین جنس اور وضع جزیرہ و  
 خروج وغیرہ کو حاوی ہے جب کہ سیاست ایامی کے تمام  
 محمل ذکر ہوئے تو معلوم کرنا چاہیے کہ مطلق سیاست ایامی خواہ  
 اعمالی ہو خواہ اموالی خواہ سیاست مدنیہ ہو خواہ سیاست ملت  
 چند طریقہ اور سلیقہ کے ساتھ کمال کو پہنچتی ہو وہ سلیقہ یہ ہیں  
 یا خود صاحب سیاست اس تمام کے ساتھ موصوف ہوا رباب  
 تدبیر کو اپنے حضور میں حاضر لائے اور ان کو اپنا تابع بنائے  
 ہر چند یہ سلیقہ بہت ہیں لیکن اصول اس کے پنج ہیں  
 فراست - امارت - عدالت - حفاظت - نظامت -  
 فراست مردم شناسی کو کہتے ہیں کہ قوانین عالیہ اور مقالیہ اور  
 رفتار اور رفتار کی باعث صادق کو منافق سے تمیز کر کے  
 اور بدخواہ اور بدخواہ میں فرق معلوم کرے اور طمع کو مخلص  
 اور خائن کو اہل زمین سے اور بست بہت اور تنگ حوصلہ کو بلند بہت



اور محافل طرب و نشاط اور مجالس مزاح و انبساط کے  
مطلوبہ و مذتبہ را مانع شود از اختلاط رجال با انسان و امارو  
و از تکلف اسراف و طعام و لباس و در رسوم شادی  
ماتم و محفوظ و از دفعہ اسلمین را از گزند متغیران بخلش  
خواہ بر آبروئے کسے دست اندازد مثل قذف و سب  
و شتم و خواہ بر جان کسے مثل قتل و ضرب و خواہ بر مال  
کسے مثل سرقت و نسیب و خیانت و غصب و مانع شود  
از اظهار بدعات مثل گور پرستی و رسوم جاہلیت اعمال  
سحر و طلسم و تعلیم نجوم غیثی و شیوع مذاہب غیر  
اہل سنت و جماعت و تقریر شہادت ماحدہ و زنا و  
و تشبہ بکفار و زنی و لباس و رفتار و گفتار و مثال  
فلک و این منصب حفاظت فی حقیقت و منصب  
شد ابواب ظلم و تعدی کہ صاحب اندام عیسوی گمبند  
شد ابواب فسق و فجور و بدعات و منکرات کہ صاحب  
آن را محسب گویند و آن فلک است پس عبارت انبلیقہ  
بند و بست مداخل و مخارج بیت المال پس لابد صاحب  
انگیز است و امانت باشد تا و تحصیل مال صرف آن  
اصلاح حال مسلمین و خدمت گزاری دین متین پیش  
نظر دارد و منصب جاں خود و اقارب و دوستان خود  
و نہ منفرت مخالفان دشمنان خود و چند بحث سیاست  
ایمانی صحرائے سب بیکران و دریائی ست پیاں  
انچہ دین مقام ذکر کردہ شد و رہ است از ہمون صحرا  
قطو است از ہمون دریا ہر کہ صاحب دین ثاقب و فکر  
صائب است از ہمین کلمات چند بدان مضامین پس  
باریک بلند پے توان برد این ست فکر چندے از کالات

مردوں کو غورتوں اور مردوں کے اختلاط سے بچائے اور  
کھانے اور پینے اور رسوم شادی و عہد میں مختلف ہر ایک  
لوگوں کو باز رکھے اور ضعف و سہلین کو متغیران بخلش  
ایذاؤں مثل تہمت و سب و شتم قتل و ضرب و سرقت و  
غارت و خیانت و غصب و غیرہ سے محفوظ رکھے اور اظہار  
بدعات مثل گور پرستی اور رسوم جاہلیت و اعمال سحر و  
طلسم اور تعلیم نجوم غیثی و شیوع مذاہب غیر اہل  
سنت و جماعت اور تقریر شہادت ماحدہ و زنا و تشبہ  
بکفار و غیرہ سے مانع ہوئے اور یہ منصب حفاظت فی  
حقیقت و منصب کو شامل ہو ایک ظلم و تعدی کے دروازہ کا  
بند کرنا کہ اسکے منظم کو عیس اور کو قتل کہتے ہیں اور دوسرا  
سدا ابواب فسق و فجور و بدعات و منکرات کہ اس کے حامل  
محسب کہتے ہیں آنا نظامت پس بلیقہ بند و بست آمد و  
خروج بیت المال سے عبارت ہے سوا فقر و ایسا شخص  
صاحب گناہ است و امارت ہو تاکہ مال کی تحصیل اور  
اُس کے صرف میں اصلاح حال مسلمین اور خدمت گزاری  
دین متین پیش نظر رکھے اور اپنے اور دوست و اقارب  
کی منفعت اور دشمن اور مخالفوں کی منفرت کا خیال  
دل میں لے کر چند بحث سیاست ایمانی ایک صحرا ہے  
بیکراں اور ایک دریا ہے پیاں لیکن جو کچھ اس  
مقام میں ذکر کیا گیا اسی صحرا کا ایک ذرہ ہے اور اسی  
دریا کا ایک قطرہ ہے جس کسی کو اللہ تعالیٰ دین  
ثاقب اور فکر صائب عطا فرمایا ہے نہیں چند کلمات سے  
وہ شخص ان مضامین عالیہ کی طرف راہ پاتا ہے یہ چند کالات  
۱۵ سنہ ۱۲ ۱۵ کافر ۱۲ ۱۵ خواہ مشابہت صورت میں ہو یا  
باس میں برقرار ہیں ہوا گفتار ۱۲ ۱۵ روشن ۱۲ ۱۵ رسا ۱۲



انبیاء کہ بیان آن و تحقیق حقیقت امامت بکار آید و  
چنان مناسب محکمہ نیکہ درین مقام نامہ کمالات  
مذکورہ بشماریم تا در مقام تحقیق حقیقت امامت اگر کمالے  
ازین کمالات مذکور شود ناظر اور شخص آن در جنس این  
کلام طویل پریشانی خاطر و ان گیر نشود پس می گویم کمال  
اول جہالت است و آن شش شعبہ است۔ محبوبیت بہ نسبت  
رب العالمین۔ معرفت در ملائکہ مقربین و شیاد بہ نسبت  
عباد صالحین و کمال ثانی ولایت است آن را شش شعبہ است  
معاذات ربانی و مقامات روحانی و اخلاق نفسانی تا  
معاذات پس جسے از ان درین مقام مذکور گردیدہ کلام  
والہام و تعلیم و تقسیم حکمت اما مقامات پس عبودیت  
عصمت و محبت و توکل و رضا و تسلیم خوف۔ رجاء۔ قناعت  
و قنوع و قناعت و شکوہ و تجرید و تفرید اما اخلاق پس سخاوت  
و شجاعت و علم و ہمت و وسعت حوصلہ و استقامت  
و فور حمت و شفقت و خیرخواہی و شمنان۔ قدر شناسی دوستی  
و کمال ثالث بعثت ہے اور اسکے واسطے ایک صورت ہے  
اور ایک حقیقت صورت اُس کی ترتیب خلق اللہ کے  
واسطے امر ہے اور حقیقت اُس کی نسبت انسان دل  
میں شفقت کا ملکہ کا حادث ہونا ہے کمال رابع ہدایت  
ہے اور اُس کی بانچ قسمیں ہیں نزول برکت۔ عقد  
ہمت۔ فیض صحبت۔ خرق عادت۔ انکسار و عت  
فیض صحبت کے لیے بھی ایک ظاہر اور ایک حقیقت ہے  
ظاہر اسکا یہ کہ اُنکے حال کے ملاحظہ کرنے سے قلب میں  
اتباع اور پیروی کی رغبت ظاہر آئی اور حقیقت اسکی یہ کہ  
اُنکے ہمنشینوں کے دل پر اُنکے دل سے نیر غیبی کانکس  
جلوہ دکھائے اور انکسار و عت طریق محاورات عرفی پر ہے نہ  
اصطلاحات کنانی و دو طریق در آن اصل بیان حکمت

انبیاء علیہم السلام کا ذکر ہے کہ بیان اسکی تحقیق حقیقت امامت  
میں کام آئے اور ایسا مناسب معلوم ہوتا ہے کہ ہر مقام میں ہم  
کمالات مذکورہ کے نام بیان کریں تا مقام تحقیق حقیقت  
امامت میں اگر کوئی کمال ان کمالات میں سے مذکور ہو  
ناظر اور محالہ کرنے والے کو اس جیسے کلام طویل میں پریشانی  
خاطر و اس میں پریشانی نظر میں گزارش کرنا ہوں کہ کمال اول  
وجہالت ہے اور اسکی تین شاخیں ہیں محبوبیت بہ نسبت  
رب العالمین۔ معرفت در ملائکہ مقربین و شیاد بہ نسبت  
عباد صالحین کمال ثانی ولایت ہے اور اسکے بھی تین شعبہ  
ہیں معاذات ربانی مقامات روحانی اخلاق نفسانی اما  
معاذات پس ان میں سے چند معاذات کا اس مقام پر  
ذکر ہوا کلام انہام تعلیم تقسیم حکمت مقامات یہ ہیں عبودیت  
عصمت محبت توکل رضا تسلیم خوف۔ رجاء۔ قناعت  
شکر۔ تجرید تفرید۔ اخلاق اسکا نام ہے سخاوت۔ شجاعت  
علم و ہمت۔ وسعت حوصلہ۔ استقامت۔ فور حمت  
شفقت۔ خیرخواہی و شمنان۔ قدر شناسی دوستی  
کمال ثالث بعثت ہے اور اسکے واسطے ایک صورت ہے  
اور ایک حقیقت صورت اُس کی ترتیب خلق اللہ کے  
واسطے امر ہے اور حقیقت اُس کی نسبت انسان دل  
میں شفقت کا ملکہ کا حادث ہونا ہے کمال رابع ہدایت  
ہے اور اُس کی بانچ قسمیں ہیں نزول برکت۔ عقد  
ہمت۔ فیض صحبت۔ خرق عادت۔ انکسار و عت  
فیض صحبت کے لیے بھی ایک ظاہر اور ایک حقیقت ہے  
ظاہر اسکا یہ کہ اُنکے حال کے ملاحظہ کرنے سے قلب میں  
اتباع اور پیروی کی رغبت ظاہر آئی اور حقیقت اسکی یہ کہ  
اُنکے ہمنشینوں کے دل پر اُنکے دل سے نیر غیبی کانکس  
جلوہ دکھائے اور انکسار و عت طریق محاورات عرفی پر ہے نہ  
اصطلاحات کنانی پر اور دو طریق میں اصل ہر بیان حکمت

و کلام موعظت طریقی ثالث از توابع آن آن فن ظرافت  
است و جعل انچه بر آن ہدایت می نمایند تہ چیزست  
عقائد و احکام و اخلاق کمال خاص سیاست ایمانی است  
و آن بر چهار قسم است سیاست مدنیہ اعلیٰ و اُموالی و سیاست  
ملت اعلیٰ و اُموالی و آن رائج ملکات می باید فرست  
و آثار و عدالت و حفاظت و نظاست و کمال اول و  
دوم و سوم و شعب و لوازم آن را کمالات می نامند و  
چهارم و پنجم و اقسام و طرق آن را تکمیل می نامند قسم ثانی  
در بیان آنکہ بعضی از اکابر اولیاء و کمالات مذکورہ بہ انبیا  
علیہم الصلوٰۃ والسلام مشابہت میدارند و آن مشتمل بر دو  
تنبیہ است تنبیہ اول در بیان آنکہ بعضی از بندگان  
مقبولین ہر چند منصب نبوت نمی دارند اما از کمالات  
مذکورہ نصیبند و اخو را استعداد خود می دارند باید دانست کہ  
دلائل کتاب و سنت بر این معنی دلالت میدارند کہ نصیب  
ازین کمالات مذکورہ بہ دیگر بندگان مقبولین ہم میرسد  
ہر چند آیات و احادیثی کہ دلالت بر اتصاف مقبولین  
باین کمالات مذکورہ می دارد اگر ہمہ را بالا مستغیاب ذکر  
کرده شود و در بیان ہر ہر کمالات علیہ و علیہ شواہد از آیات  
و احادیث گزرا نموده شود نہایت تطویل کلام و درین مقام  
لازم آید بنا علیہ بہ ذکر چند سے از کمالات مذکورہ اجمالاً کہ  
عمدہ ترین آنهاست و درین مقام اکتفا کردہ شد تا حال  
و دیگر کمالات بالا ملی و آن فہمیدہ شود پس میگوئیم اما  
ثبوت و جہت اجتنابی مرغیر انبیاء را پس متفاد ازین  
آیہ می شود و اذ قالہ اللہ کہ یومر ان اللہ اصطفیٰ  
و کلمہ کہ و اصطفیٰ علیٰ نساء العالمین ۵

کلام موعظت و طریقی ثالث اُس کی توابع میں سے ہے اور  
وہ فن ظرافت اور جعل ہے اور تین چیزیں ہدایت کا باعث  
ہیں عقائد و احکام - اخلاق - کمال خاص سیاست ایمانی  
ہے اور وہ چار قسم پر ہے سیاست مدنیہ اعلیٰ و اُموالی و  
سیاست ملت اعلیٰ و اُموالی اور اسکے لیے پانچ نیکی  
چاہئیں - فراست - امارت - عدالت - حفاظت - نظاست  
اور کمال اول اور دوم اور سوم اور اسکے شعبوں اور لوازم  
کمالات کہتے ہیں اور چہارم اور پنجم اور اُس کے اقسام اور  
طریق کو تکمیل نام رکھتے ہیں قسم ثانی اس بات کے بیان  
میں ہے کہ بعضی از اکابر اولیاء کمالات مذکورہ ہیں حضرات  
انبیاء علیہم السلام کے ساتھ مشابہت رکھتے ہیں اور یہ تنبیہ پر  
مشتمل ہے تنبیہ اول اس بات میں ہے کہ بعض  
بندگان مقبولین ہر چند منصب امامت نہیں رکھتے  
لیکن کمالات مذکورہ سے اپنی استعداد کے موافق نصیب  
رکھتے ہیں معلوم کرنا چاہیے کہ کتاب اور سنت کے  
دلائل اس معنی پر دال ہیں کہ ان کمالات مذکورہ سے  
دوسرے بندگان مقبولین کو بھی حصہ پہنچتا ہے جس قدر  
کہ آیات اور احادیث ان مقبولین کی شان میں ان کمالات  
مذکورہ کے انصاف پر دال ہیں اگر سب کا باستیجاب  
ذکر کیا جائے اور ہر ہر کمال کے بیان میں علیحدہ  
علحدہ شواہد اور نظیریں آیات اور احادیث سے گزاری  
جائیں نہایت تطویل کلام اس مقام میں لازم آئے  
نظر میں چند کمالات عمدہ ترین مجمل اس مقام میں ذکر کئے  
جاتے ہیں تاکہ اور کمالات کا حال بالاولیٰ اُس سے سمجھا جاسکے  
پس کہتا ہوں میں کہ وجہ امت اجتنابی کا ثبوت غیر انبیاء کو  
اس آیت سے مستغاد ہوتا ہے (ترجمہ جب کہ فرشتوں نے  
اے مریم بے شک اللہ تجھ پر برگزیدہ کیا تجھ کو اور پاک  
کیا تجھ کو اور برگزیدہ کیا تجھ کو) حسان کی عورتوں پر



یٰٰنَبِیَّاهُ بِکَیْمَ الْمَلَائِکَةِ وَقَالَ النَّبِیُّ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم  
 مِنْ سَلَاتٍ طَرِیْقًا یَطْلُبُ فِیْہِ عِلْمًا سَلَّتِ اللہُ بِہِ  
 طَرِیْقًا مِنْ طَرِیْقِ الْجَنَّةِ اِنَّ الْمَلَائِکَةَ لَتَضَعُ  
 اَجْنِحَتَہَا وَرَضَعُی لَطَالِبِ الْعِلْمِ وَاِنَّ الْعَالَمَ لَیَسْتَفْعِی  
 لَہٗ مِنْ فِی السَّمٰوٰتِ مَنْ فِی الْاَرْضِ حَتّٰی الْحِیْتَانِ فِی حَوْثِ  
 الْمَاءِ وَقَالَ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ اِنَّ احَبَّ النَّاسِ اِلَی  
 اللہِ یَوْمَ الْقِیَامَةِ وَاَقْرَبُہُمْ مَجْلِسًا اَمَامُ دُلٍّ وَقَالَ حَکَیْمُہُ  
 عَنِ النَّبِیِّ اَنَّ عِبْدَیْ اِذَا ذُکِرَ فِی مَلَاءِ  
 ذِکْرَتِہٖ فِی مَلَاءِ خَیْرِ مِنْہٗ وَقَالَ النَّبِیُّ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ  
 وَسَلَّمَ اِنَّ اللہَ اِذَا احَبَّ عَبْدًا دَعَا جِبْرِیْلَ فَقَالَ  
 اِنِّیْ احَبُّ فَلَانَا فَاَحْبَبَہٗ قَالَ فِیْجِبْہٗ جِبْرِیْلُ ثُمَّ  
 یُنَادِیْ فِی السَّمَاءِ فِیَقُولُ اِنَّ اللہَ یُحِبُّ فَلَانَا فَاَحْبَبَہٗ  
 فِیْجِبْہٗ اَہْلُ السَّمَاءِ ثُمَّ یُوضَعُ لَہٗ الْقَبُولُ فِی الْاَرْضِ  
 وَقَالَ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ اَھْزِزْ الْعَرْشَ لِمَوْتِ سَعْدِ  
 ابْنِ صَعَادٍ وَقَالَ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ الْعَالَمَ یَدْعِی عَظِیْمًا  
 فِی السَّمَاءِ اَنْ سَیَاوَتْ یَعْنِی رِسَالَتِہٖ وَرِیَایِ رُبِّ  
 الْعَالَمِیْنَ عِبَادَ مَقْبُولِیْنِ یُورِیْهِمْ وَصُولَ فِضْرِ غَیْبِیْ اِنْ خَصَّ  
 مَقْبُولِیَّتِہٖ وَرَحْمَتِہٖ وَاتِّبَاعِ الْاِیْثَانِ قَالَ اَسَدُ تَبَارُکَ  
 تَعَالٰی وَمَنْ یُطِيعِ اللہَ وَرَسُولَہٗ قَدْ اُوْلِیْنَا مَمَّ الْکَلْبِ اَنْفَہُمْ  
 اللہُ عَلَیْہِمْ مِمَّنَّ النَّبِیِّیْنَ وَالصِّدِّیْقِیْنَ وَالْقِسْمَ الْمَدَّ  
 وَالصَّارِحِیْنَ وَقَالَ اَسَدُ تَعَالٰی اَللّٰیْنَ اَمَلُوْا وَاَنْتُمْ  
 ذُرِّیَّتُہُمْ اَحَقُّنَا بِمُحَمَّدٍ ذُرِّیَّتُہُمْ وَقَالَ  
 النَّبِیُّ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ فِی حَقِّ عَلٰی لَا یُحِبُّہُ الْاُمَمُ مِنْ  
 وَلَا یُبَغِضُہُ الْاَصْنَافُ وَقَالَ النَّبِیُّ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ  
 وَسَلَّمَ اَللّٰہُ مِنْ وَالَاہِ وَعَادَمِنْ عَادَاہِ

فکر کرنا ہے بہت سارے فرشتوں میں) اور فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
 نے ترجمہ چھوٹے علم کی طلب میں راہ چلا تو اللہ تعالیٰ انکو جنت کی  
 راہ چلا تا ہوا فرشتے طالب علم کی رضا کو اپنے پر پر بچاتے ہیں عالم  
 کی بخشش آسمانوں زمین والے ملتے ہیں یہاں تک کہ پانی کے اندر  
 کی مچھلیاں) اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے (ترجمہ  
 یہ کہ محبوب لوگوں سے طرفہ اللہ کے قیامت کے دن اور  
 قیامت کے دن ان کا دیر میں امام منصف ہے) اور فرمایا  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے (ترجمہ  
 میل بندہ جب میری یا جماعت میں کرتا ہے تو میں بھی انکو بہتر  
 جماعت میں یا کرتا ہوں) اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
 (ترجمہ تحقیق اللہ تعالیٰ جس وقت کسی بندہ کو محبوب بناتا ہے تو  
 جبریل علیہ السلام کو بلا کر فرماتا ہے کہ فلاں بندہ سے محبت کرتا ہے  
 تو بھی محبت کر فرمایا رسول اللہ نے انکو دوست کرتا ہے جبریل بھی  
 نہ کرتا ہے آسمان میں فلاں بندہ کو اللہ تعالیٰ دوست رکھتا ہے تو  
 رکھتے ہیں آسمان کے پھر زمین میں بھی قبولیت ہو جاتی ہے  
 اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے (ترجمہ مل گیا عرض بہت  
 سعد بن معاذ کے) اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے (ترجمہ  
 کہ عالم عظیم بچا جاتا ہے یہاں میں) اب سیادت یعنی سلطنت  
 وریان رب العالمین اور عباد مقبولین اور وصول فیض غیبی  
 اور انحصار مقبولیت محبت و اتباع اعلیٰ میں اللہ تبارک تعالیٰ  
 فرماتا ہے (ترجمہ جسے اطاعت کی اس کی اور اس کے رسول کی یہی  
 لوگوں میں ساری ہے) کہ انعام کیا اللہ نے اپنے رسول و صدیقین اور  
 شہیدوں کے رسول سے) اور فرمایا اللہ صاحب نے (ترجمہ لو کہ ایمان  
 لائے اور تابعداری کی انکی اولاد انکی سے ہم انکو انکی اولاد بنائے)  
 اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علیؑ کے بارے میں فرمایا (ترجمہ  
 کہ میں مجھے کتنا اس سے محبتوں اور نہیں دشمنی کتنا مگر منافق)  
 اور فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے (ترجمہ اللہ دوستی  
 جو کوئی دوستی کے اس سے اور دشمنی کر جو کوئی دشمنی کے اس سے)

اور فرمایا صلی اللہ علیہ وسلم (ترجمہ میری اہل بیت مثل منی کی کشتی کے چرخے سوار ہو اچھا ورنہ ہلاک ہو گیا) اور فرمایا (ترجمہ میں تم میں دیکھائی چیزیں چھوڑ دے جاتا ہوں جب تک ان کو مضبوط پکڑے رہو گے میرے بعد بیکنے کے نہیں ایک تو قرآن شریف دوسری اہل بیت) آپ لایت کا ذکر اجمالاً ملاحظہ فرمائیے پس فرمایا اللہ تعالیٰ نے (ترجمہ کہ خوار ہو امد کے دوست نہ انہوں نے نہ وہ غلین ہو گئے جو لوگ کہ ایمان لائے اور پھر گیارہ تھیں گے دنیا اور آخرت میں خوشی ہے) اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے (ترجمہ میں اس کے دوست گریز گار) اور اس کے شعبوں کا ذکر تفصیلاً معلوم کرنا چاہیے ازاں جملہ الہام ہے یہی الہام کہ انبیاء علیہم السلام کی ذات کے واسطے ثابت ہے اس کو وحی کہتے ہیں اور اگر ان کے غیب کے لیے حاصل ہے اس کو تحدیث کہتے ہیں اور کبھی کتاب الہی میں مطلق الہام کو وحی کہتے ہیں خواہ انبیاء علیہم السلام کو حاصل ہو خواہ اولیاء کرام کو اور یہ مطلق الہام کبھی صورت کلام میں پردہ غیب سے لاریب نازل ہوتا ہے۔ چنانچہ تبارک و تعالیٰ فرماتا ہے (ترجمہ اور جب حکم بھیجا ہے حوارین کو کہ مجھ پر اور میرے رسول پر ایمان لاؤ) اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے

کہ جسے موسیٰ علیہ السلام کی ماں کو حکم دیا کہ اس کو دودھ پلا اور جب تجھ کو خوف ہو تو دریا میں ڈال دے اور ڈرست اور نہ رنجیدہ ہو کیونکہ ہم اس کو تیرے ہی پاس لوٹا دیں گے اور اس کو رسول بنا دیں گے۔) اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے (ترجمہ کہ کہا ہے اسے ذوالقرنین چلے تو تو سختی کر ان میں یا بھلائی سے پکڑ ان کو) اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے (ترجمہ کہ پہلی امتوں میں محوشت تھے اگر میری امت میں ایک ہو تو وہ عمر رضی اللہ عنہ ہے) اور کبھی یہی الہام فرشتے کے واسطے سے ہوتا ہے جیسے کہ اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَهْل بَيْتِي فَيَكُونُ مِثْلَ سَفِينَةِ نُوحٍ مَنْ رَكِبَهَا نَجَّى وَمَنْ تَخَلَّفَ عَنْهَا هَلَكَ وَقَالَ إِنِّي تَارِكٌ فِيكُمْ الثَّقَلَيْنِ مَا أَنْ تَمْسُكُم بِهِمَا لَنْ تَضِلُّوا أَبَدِي كِتَابُ اللَّهِ وَعِزَّتِي أَهْل بَيْتِي وَأَمَّا ذِكْرُ لَايْتِ أَجْمَالاً فَقَدْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ أَوْلِيَاءِ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ۝ الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ ۝ لَهُمُ الْبُشْرَى فِي الْحَقِّقَةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى إِنَّ أَوْلِيَاءَكُمْ إِلَّا الْمُتَّقُونَ ۝ وَأَمَّا ذِكْرُ شُعْبِ أَنْ تَفْصِيلاً بِسَبِيلِهِ نَسَبُ مَا يَدْعُو أَنْتَ أَنَّ لَنَا جَمْلَةَ الْإِسْمِ فِي الْإِسْمِ كَمَا أَنَّ بِنَاءَ الْعَدَدِ ثَابِتٌ سَتَ أَنْ رَاجِحِي كَوْنُهُ أَوْ بَعْضُهُ إِنْ شَاءَ الْإِسْمِ ثَابِتٌ مِثْلُ شُرُودِ وَارَاحِدِثِي كَوْنُهُ وَكَانَ فِي كِتَابِ الْعَدَدِ مطلق الہام را خواہ بہ انبیاء اللہ ثابت است خواہ بہ اولیاء اللہ و صحابہ نامند و این مطلق الہام کلمے در صورت کلام از پردہ غیب مگر لاریب نازل نمی گردد بحکم قال اللہ تبارک و تعالیٰ وَإِذَا دُعِيتُ إِلَى الْحَوَارِثِ أَنْ أَصْلُوْا بِي وَبِدُؤُوْنِي وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَآوَحَيْنَا إِلَى إِبْرَاهِيمَ إِذْ رَضَعِيهِ وَآوَحَيْنَا عَلَيْهِ فَأَلْقَيْنَاهُ فِي الْيَمِّ وَلَا تَحْزَنْ إِنَّا نَجِّنِي وَإِنَّا رَادُّهُ إِلَيْكَ وَجَاءَ عَاكِفٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ۝ وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى قُلْنَا يَا ذَا الْقُرْنَيْنِ إِنَّمَا أَنْتَ تُحْيِي وَتَمِيتُ أَنْ تَحْنُ فِيهِمْ حُسْنًا وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ كَانَ فِيهِمْ قَبْلَكُمْ لَامٌ مُخْتَلِفُونَ وَإِنْ يَكُ فِي أُمَّتِي أَحَدٌ فَانْهَ عَمْدُ وَكَانَ فِيهِمْ إِنْ هُمْ بِوَسْطِهِ لَمْ يَشُودْ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى







وا از جملہ اقسام امام خواب است کہ کسی را از مقبولین عالی مقام میں  
مقام در حالت منام بر امرے از امور غیبیہ مطلع فرماید  
قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا یبق من النبوة الا  
المبشرات قالوا وما المبشرات قال الرؤیا الصالحة یریدھا  
المؤمن اذ نزلہ وازعمہ کمالات ولایت تعلیم غیبی است  
قال اللہ تبارک و تعالیٰ وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ اللَّهَ قَدْ  
بَعَثَ لَكُمْ طَالُوتَ مَلِكًا قَالُوا أَنَّى يَكُونُ لَهُ الْمُلْكُ عَلَيْنَا  
وَنَحْنُ أَحَقُّ بِالْمُلْكِ مِنْهُ وَلَمْ يُؤْتَ سَعَةً  
مِّنَ الْمَالِ قَالَ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاهُ عَلَيْكُمْ  
وَزَادَهُ بَسْطَةً فِي الْعِلْمِ وَالْجِسْمِ فظاهر است کہ  
طالوت نبی نبود قال اللہ تعالیٰ فَوَجَدَ عَبْدًا  
مِّنْ عِبَادِنَا آتَيْنَاهُ رَحْمَةً مِّنْ عِنْدِنَا وَعِلْمًا  
مِّنْ لَّدُنَّا عِلْمًا و مراد از عبد و دین مقام حضرت خضر  
اند و ایشان بر اصح اقوال از جملہ انبیاء نیستند و از کمالات  
مذکورہ تغیر غیبی است و معنی آن القادر برکت است در  
فکر و نظر کہ قوت نظریہ را کشان کشان بہ راہ رست  
آرد و بحق مشخص سازد قال اللہ تعالیٰ فَفَرَّقْنَا هَٰذَا  
سُلَيْمَانَ وَكَلَّآ اٰلَيْكَآ حُكْمًا وَعِلْمًا و ظاہر است  
کہ حضرت سلیمان و دین زمان کہ ہفت سالہ بود پر منصب  
نبوت فائز شدہ بودند و قال علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ  
وَالَّذِي خَلَقَ الْجَنَّةَ وَبَرَاءَ النِّسْيَةَ مَا عِنْدَنَا الْاَهْلُ الْقُلُوبِ  
و قال علی بعثنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
الی الیمن قاضیا فقلت یا رسول اللہ ترسلنی و  
انا حدیث السنن ولا علم لی بالقضاء فقال  
ان الله یجعل فی قلبک وحیاً و ثبت لیساً یقال علی

اور جملہ اقسام امام خواب است کہ کسی کو مقبولین عالی مقام میں  
سے حالت منام یعنی خواب میں کسی امر غیبی پر مطلع اور آگاہ کرنے  
پیش فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے (ترجمہ نہیں باقی رہا نبوت سے مگر  
خوشخبریاں صحابہ نے پوچھا کہ خوشخبریاں کیا ہیں آپ نے فرمایا کہ  
خواب نیک جو مؤمن کو چکنا ہے) اور عہدہ کمالات ولایت سے  
تعلیم غیبی ہے فرمایا اللہ تبارک و تعالیٰ (ترجمہ اور اُن سے انکی نبی  
کہا کہ اللہ تعالیٰ نے تمھارے واسطے طالوت کو بادشاہ بنایا ہے  
کہا اُنھوں نے وہ ہم پر بادشاہ کیونکر ہوگا اور بادشاہی کے تو  
ہم پر باوجود حق داریں اُس سے اور وہ مالدار بھی تو نہیں ہے کہا  
اللہ تعالیٰ نے اسکو پسند کیا تم پر اور زبواہ کیا اسکو علم اور  
جسم میں) اور ظاہر ہے کہ طالوت نبی نہ تھا اور فرمایا اللہ تعالیٰ  
نے (ترجمہ کہ وہ دونوں جہاں سے ایک بندہ سے ملے کہ کچھ  
جتنے رحمت اور علم اپنے پاس سے دیا تھا) اور مراد عہدہ سے  
اس مقام میں حضرت خضر ہیں اور وہ اصح قول پر جملہ انبیاء نہیں  
بلکہ از زمرہ اولیاء ہیں اور کمالات مذکورہ سے تغیر غیبی ہی ہو  
اور معنی اُن کے یہ ہیں کہ القادر برکت فکر و نظر میں ہو  
کہ قوت نظریہ کو کشان کشان راہ راست پر لائے گا  
حق مشخص کو پہنچائے چنانچہ جناب باری جل جلالہ  
فرماتا ہے (ترجمہ پھر سمجھا دیا وہ جتنے سلیمان علیہ السلام کو  
اور ہر ایک کو دیا جتنے حکم اور علم) اور ظاہر ہے کہ حضرت  
سلیمان علیہ السلام اس لئے میں کہ سات برس کے تھے  
منصب نبوت پر نہ پہنچے تھے) اسی بارہ میں حضرت علی رضی  
فرمایا جو ترجمہ قسم و اس بات کی کہ پیدا کیا جنت کو اور جان کہ  
سوا سے اس فرمان شریف کے پاس کچھ نہیں ہے مگر  
جو آدمی دیکھا او علی رضی سے ترجمہ انھوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی  
میں کا قاضی کر کے بھیجنے لگے تو نے کہا آپ مجھ کو بھیجے ہیں میں کہہ  
ہوں فیصلہ کن مجھ کو علم نہیں پس بابا اللہ تعالیٰ تیرا اول کھول دے گا  
اور نبوت کے گام پر ہی نہیں کہ علی رضی اللہ عنہ سے

فانشککت فی قضاء بدلو فی التورۃ المقدسة انه لیس قاض  
 یقضی بالحق الاکان عن عینہ ملک وعن شاکلہ  
 ملک یسد دانه ویوفقانه للحق مادام علی الحق  
 فاذا ترک الحق عرجا و ترکاہ وازبح حکمت مست  
 قال اللہ تبارک وتعالی ولقد آتینا القسمان الحکمۃ  
 ان اشکر للہ وقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم انادار العلم  
 وعلی بابہا ودعی صلی اللہ علیہ وسلم لابن عباس  
 اللہم علمہ الحکمۃ فانه عہدہ ترین مقامات ولایت عبودیت  
 است۔ قال اللہ تعالی فوجد عبد آمن عبدا وکان  
 انبیک رجۃ من عندنا قال اللہ تعالی ان الابرار یوفون  
 من کائس کان من ربہا کافورا عینا فی شرب  
 بہا عبد اللہ یجروہا فیجیدوا و مراد ان  
 عباد اللہ و مریدین مقام حضرت مرتضی و حضرت ہر اوامین  
 شہیدین علیہم السلام اند وقال اللہ تعالی وعباد الذین  
 الذین ینسبون علی الارض ہونا واذ احاطہم  
 الجاہلون قالوا سارما والذین ینبئون  
 لربہم یسجد اوقیامہ والذین یقولون ربنا  
 اصرف عنا عذاب جہنم ان عذابہا کان عذرا  
 انہا ساعت مسقر ومقامہ والذین اذا انفقوا  
 کم یسرفوا ولم یفتروا وکان بین ذلک قواما  
 والذین لا یدعون مع اللہ الہا اخر ولا یقتلون  
 النفس الی حرم اللہ الی باحقی ولا یرنون ومن  
 یفعل ذلک ینلق انما یمضی عذاب اللہ العذاب  
 یوم القیمۃ ویجمل فیہ مہانا الامن تاب وامن و  
 علی صلحہا فاولیک یدل اللہ سیرۃ حسنات

پھر میں شک بھی تو نہیں کیا فیصلے میں اور تورات مقدس میں ہے  
 (ترجمہ یہ کہ کوئی قاضی جب حق کرتا ہو تو ایک فرشتہ اس کے  
 طرف اور ایک الہی طرف ہوتا ہو کہ مدد کرتے رہتے ہیں واسطے حق کے  
 جب تک حق پر ہوتا ہو پھر جب حق کو ترک کر دیتا ہو تو چڑھ جاتے ہیں  
 اور چھوٹ جاتے ہیں انکو آواز انجیل حکمت پر فرمایا اللہ جل شانہ نے  
 (ترجمہ اول البتہ ہی منہ نعمان کہ حکمت یہ کہ اللہ کا شکر کرے اور فرمایا  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے (ترجمہ میں حکمت کا گھر رسول اللہ صلی  
 اللہ علیہ وسلم کے دروازہ انکا۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابن عباس رضی  
 واسطے و علی کہ راوی اللہ کا حکمت) اور عہدہ ترین مقامات لایت سے  
 عبودیت پر فرمایا اللہ تعالی نے (ترجمہ یہ کہ ملے دونوں ہمارے ایک  
 بندے سے کہ ہم نے اپنے پاس سے انکو جنت میں بھیجا اور فرمایا اللہ تعالی  
 (ترجمہ بیشک نیک لوگ پتھریں پالے کہ ملوی انکی کافور سے ایک شہید کہ  
 پتھریں اس سے بندے اللہ کے چلائے ہیں وہ انکی نالیوں) اور  
 مراد عباد اللہ سے اس مقام میں حضرت مرتضی و حضرت زہرا علیہما السلام  
 شہیدین علیہم السلام ہیں اور فرمایا اللہ تعالی نے (ترجمہ اور عذاب  
 جہنم کے وہ ہیں جو چلتے ہیں میں پر نرم اور جب جھگڑتے ہیں انے  
 جاہل کہتے ہیں سلامتی سے اور وہ جرات گزارتے ہیں پروردگار  
 اپنے کو سب سے اور قیام میں اور وہ جو کہتے ہیں اور ہمارے پیچھے  
 عذاب جہنم کا بیشک اسکا عذاب بھاری ہے تحقیق وہ بری کلمہ  
 اور بڑا مقام ہے اور وہ جو جب خرچ کرتے ہیں نہیں زیادتی  
 کرتے اور نہ تنگی کرتے ہیں اور درمیانہ ٹھیک ٹھیک ہیں  
 اور وہ جو نہ پکارتے ہیں ساتھ اللہ کے محبوب اور نہ ماروا  
 ہیں جان کو جو حرام کیا اللہ نے مگر حق پر اور نہ زنا کرتے  
 ہیں اور جس نے ایسا کیا گناہ کیا وہ ناکیا جائے گا عذاب  
 قیامت کے دن اور ہمیشہ رہے گا اس میں رسوا مگر جس نے  
 توبہ کی اور ایمان لایا اور کام کیے اچھے پس یہی لوگ ہیں کہ  
 بدل دیں اللہ نے برائیاں ان کی نیکیوں سے اور  
 ہے اللہ بخشش کرنے والا صہر بان



ولا يحدث الا اذ اذنتني الهی الشیطان فی منیتہ  
 فینتہ الله ما یلهی الشیطان ثم یحکم الله اینہ  
 پس برین تقدیر میں عصمت کے مفاد این کریمہ است چنانکہ  
 برسل انبیاء ثابت شدہ چھپن بر محمد بن حم ثابت گردیدہ  
 قرآن ابن عباس از قرآن متواتر نیست اما قرآن غیر متواتر  
 در اثبات حکم بمنزہ بر شہوت پس امتیاز متواتر از  
 غیر متواتر و تلاوت مستند در اثبات حکم وقال النبی صلعم  
 لعن اللہم ادا الحق معہ حیث دار وقال النبی صلعم  
 القرآن مع علی و علی مع القرآن وقال النبی صلی اللہ  
 علیہ وسلم ان فارق فیکم الثقلین کتاب اللہ و عترتی  
 اہل بیتی ولن یتفرقا حتی تردا علی الخوض  
 وقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم الحق ینطق علی لسان عمر و قلبہ  
 وقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم نعم المرء صمدی  
 لولہ یخف اللہ لم یعد و از جملہ مقامات ولایت نہرست  
 قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان تؤمر و اباکر تجلده  
 امینا زاهد فی الدنیا راعبا فی الآخرۃ  
 وقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم من احب  
 ان ینظر عینی ابن مریم فی زہدہ فلینظر الی  
 ابی الدرداء و انرا بخلہ فیرہرست قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم  
 سیر و اسبق المفردون قالوا و اما المفردون یا  
 رسول اللہ قال الذین وضع الذکر عنہم انقلہم  
 و انرا بخلہ و کل سہ قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم  
 سید خلی من استی الجنة سبعون الفا یغیر  
 حساب و جنہم کالفر لیلۃ البدر ہم الذین  
 لا یمترقون ولا یتطردون ولا یموتون و علیہم یؤکون

اور نہ محدث مگر جس وقت کہ تنگی ڈالا شیطان نے خواہش آگئی کہ  
 میں بھڑک دیا اللہ نے جو ڈالا شیطان نے خواہش آگئی میں پھر  
 محکم کرتا ہے اللہ تعالیٰ آیتیں اپنی پس اس تقدیر میں عصمت  
 اس آیت کریمہ کے مفاد میں جیسے کہ حضرات انبیاء اور مسلمان کی  
 ذات کے واسطے ثابت ہیں ایسے ہی محمد بن کو بھی شامل ہیں  
 ہر چند قرآن ابن عباس قرآن متواتر سے نہیں اور قرآن غیر متواتر  
 اثبات حکم میں بمنزہ خبر شدہ ہے لیکن امتیاز متواتر از غیر متواتر  
 تلاوت میں ہے نہ اثبات حکم میں اور فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
 حضرت علیؑ کے حق میں ترجمہ ہی اس حق جاری کر کے ساتھ خبر حکم وہ  
 جائے اور فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے (ترجمہ کہ قرآن شریف  
 ساتھ علیؑ کے اور علیؑ ساتھ قرآن کے) اور فرمایا نبی صلعم نے  
 (ترجمہ میں جھوٹے جاتا ہوں تمھارے اندر وہ بھاری چیزیں  
 قرآن شریف اور اہل بیت اپنی اور جدا نہیں ہونے کے وہ  
 یہاں تک کہ حوض پر آویں گے) اور فرمایا نبی صلعم نے (ترجمہ  
 حق جاری ہوتا ہے عترتی زبان اور دل پر) اور فرمایا نبی صلعم نے  
 (ترجمہ) چھا آدمی صمدی ہے اگر خوف کرتا اللہ سے نہ نافرمانی  
 کرنا (نہی) فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے (ترجمہ) اگر حکم کرو  
 ابو بکرؓ کو یا وہ گئے اسکو امین سے غبتی کرنا لا دنیا میں غبت کرنا لا  
 آخرت میں) اور فرمایا رسول اللہ صلعم نے (ترجمہ) جو کوئی دوست  
 رکھے کہ دیکھے عیسیٰ بن مریم کو اسکی زندہ میں تو ابو درداء کو دیکھے  
 اور از بخلہ فیرہرست ہے۔ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے (ترجمہ  
 پھر کہو بھقت لیکن مفردون دریافت کیا کون ہیں مفردون  
 فرمایا ہے وہ ہیں کہ دوسرے کے لئے نہ کرے انکے بوجھ اور از بخلہ  
 توکل ہے۔ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے (ترجمہ) کہ بری امت  
 کے شہر زار آدمی جنت میں بغیر حساب جائینگے چودھویں رات  
 کے ہاں جیسے انکے منہ ہونگے وہ لوگ ہیں جو جھانچوں تک نہ  
 کرے تھے اور نہ جانوروں سے فال لیتے تھے اور نہ داغ  
 لگاتے تھے اور اپنے پروردگار ہی سے بھروسہ رکھتے تھے

فَقَامَ عَكَاشَةُ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ اَدِمِ اللَّهُ اَنْ يَجْعَلَ مِنْهُمْ قَالِ انتَ مِنْهُمْ وَاَزَا نَجْمَهُ مَحْوُوقًا سَتَ - قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ رَبِّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى لَا يُنَالُ بَيْتَهُمْ اِلَى عُبْدِي بِالْأَوَّلِ حَتَّى اَحْبَبْتَهُ كُنْتُ سَمِعَهُ الَّذِي يَمَعُ بِهِ وَبَصَرُهُ الَّذِي يَبْصُرُ بِهِ وَبَدَاهُ الْقَاطِ بِطِشْ بِهَا وَرَجُلُهُ الْقَاطِ بِمَشَى بِهَا وَلَئِنْ سَأَلْتَنِي لَا أُعْطِيَنَّهُ وَلَئِنْ اسْتَعَاذَنِي لَا أُعِيذَنَّكَ وَاَزَا نَجْمَهُ تَهْذِيبُ اخْلَاقٍ سَتَ - قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِجَعْفَرِ ابْنِ اَبِي طَالِبٍ اَشْبَهْتُ خَلْقِي وَخُلُقِي وَاجْتَبَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْمَدِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ اَنْهُ يَشْبَهُ فِي خُلُقِي وَلَا يَشْبَهُ فِي خَلْقِي وَاَزَا نَجْمَهُ كَمَالَاتٍ مَذْكُورَةٍ وَرَبِّهِ مَقَامُ بَعْثَتِ سَتَ - قَالَ الْمَدِي تَبَارَكَ وَتَعَالَى وَلَقَدْ أَخَذْنَا بِكَ يَدَاقِي بَنِي إِسْرَءِيلَ وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَفِيسًا وَظَاهِرُ سَتَ كَمَا مِنْ دَوَاوِدَ بَرْزُكُ اِنْ اَنْبِيَاءَ الْمَدِي وَنَدَّ قَالَ الْمَدِي اَلَا اُرْسَلْنَا اَلَيْكُمُ اثْنَيْنِ فَلَنْ يَبُوءَهُمَا فَعَدَّ زَانِبًا ثَلَاثًا فَقَالُوا اَلَا اِلَيْكُمْ مَرْسَلُونَ هَ قَالُوا مَا اَنْتُمْ اِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا وَمَا اَنْزَلَ الرَّحْمَنُ مِنْ شَيْءٍ اِنْ اَنْتُمْ اِلَّا تَكْذِبُونَ هَ قَالُوا رَبُّنَا اَعْلَمُ اَنْتَا اَلَيْكُم مَرْسَلُونَ هَ وَمَا عَلَيْنَا اِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ هَ وَظَاهِرُ سَتَ كَمَا مِنْ بَرْزُكُ اِنْ اَنْبِيَاءَ الْمَدِي وَنَدَّ قَالَ الْمَدِي اَلَا اُرْسَلْنَا اَلَيْكُمُ اثْنَيْنِ فَلَنْ يَبُوءَهُمَا فَعَدَّ زَانِبًا ثَلَاثًا فَقَالُوا اَلَا اِلَيْكُمْ مَرْسَلُونَ هَ قَالُوا مَا اَنْتُمْ اِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا وَمَا اَنْزَلَ الرَّحْمَنُ مِنْ شَيْءٍ اِنْ اَنْتُمْ اِلَّا تَكْذِبُونَ هَ قَالُوا رَبُّنَا اَعْلَمُ اَنْتَا اَلَيْكُم مَرْسَلُونَ هَ وَمَا عَلَيْنَا اِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ هَ

عَكَاشَةُ نے ٹکڑے ہو کر عرض کیا کہ اے رسول اللہ میرے واسطے دعا فرمائیے کہ اللہ تعالیٰ مجھ کو انھیں میں کرے فرمایا تو انھیں میں سے ہے) وَاَزَا نَجْمَهُ مَحْوُوقًا سَتَ ہے فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ترجمہ کیا اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ میرا بندہ نوافل سے میری قربت حاصل کرنا رہتا ہے یہاں تک کہ میرا محبوب ہو جاتا ہے جب میرا محبوب ہو جاتا ہے تو میں اس کے کان ہوں گویا مجھے سنتا ہے اور بینائی کہ دیکھتا ہے اور ہاتھ کہ چھوتا ہے اور پاؤں کہ چلتا ہے اگر مجھے پناہ مانگے تو میں اس کو پناہ دوں) اور نَجْمَهُ تَهْذِيبُ اخْلَاقٍ سَتَ ہے فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جعفر بن ابی طالب سے (ترجمہ مشابہ ہوا تو میری صورت اور سیرت میں) اور جعفر دی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مدنی علیہ السلام کے حال سے (ترجمہ بیشک وہ مشابہ ہو گا کہ مدنی میں اور نہ مشابہ ہو گا صورت مدنی میں) اور اُن کَمَالَاتٍ مَذْكُورَةٍ میں سے اس مقام میں بعثت ہوئے قرابا تبارک تعالیٰ نے (ترجمہ یعنی اسرائیل کا عبد لیا اور ان میں بارہ نفیس بنائے اور ظاہر ہے کہ بارہ بزرگ بنی و تھے۔ فرمایا اللہ تعالیٰ نے (ترجمہ جب بھیجے ہمارے انکی طرف وہ پیغمبر جھٹلایا انکو پھر ہمارے زور دیا تیسرے سے جب کہا ہم آئے ہیں تمہاری طرف بھیجے بولے تم تو انسان ہو جیسے ہم اور جن کے کچھ نہیں آتا تم سے بڑے جو بڑے کہتے ہو کہ ہمارا رب جانتا ہے ہم بیشک تمہارے طرف بھیجے ہوئے آئے ہیں اور ہمارا دہائی ہے کھل کے پہنچنا) اور ظاہر ہے کہ یہ بزرگوار حوارین حضرت عیسیٰ علیہ السلام تھے نہ نبی۔ اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے (ترجمہ اور کہا انکے نبی بیشک اللہ نے بھیجا ہے تمہارے واسطے طاہرین کو بادشاہ بنائے) اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے (ترجمہ اور کیے ہمارے انہیں سے امام ہمارے حکم سے امام بناتے ہیں جب جب کہنا انھوں نے اور ہماری آیتوں پر یقین ہے) اور فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے (ترجمہ بیشک اللہ اس امت میں ہر صدی کے شروع میں ایک شخص ایسا اُٹھا دے گا کہ دین کی رہنمائی کر دے گا) اور منجمل



کمال است مذكوره ہدایت است۔ قال النبی علیہ السلام  
 ان تؤمروا علیاً ولا اراکم فاعلین تجد وہ ہادیاً  
 مہدیاً یاخذ بکم الصراط المستقیم اما اقسام ہدایت  
 پس انانجملہ نزول برکت است۔ قال النبی صلی اللہ علیہ  
 وسلم فی الشام ان فیہا ابدا لا ہم مطراہل الارض  
 وہم یرزقون وہم ینصرون من اعدائهم واما  
 عقدہ ہمت۔ قال اللہ تعالیٰ وَالَّذِینَ یَقُولُونَ رَبَّنَا  
 هَبْ لَنَا مِنْ اَدْوَانِنَا وَذُرِّیَّتِنَا فَرَّةً اَحَدِیْنِ وَ  
 لَجَعَلْنَا الْمُتَّقِیْنَ اِمَامًا و قال اللہ تعالیٰ حتی  
 اِذَا بَلَغَ اُسْدَا و بَلَغَ اَرْبَعِیْنَ سَنَةً قَالَ رَبِّ اَوْزِعْنِیْ  
 اَنْ اَسْأَلَ رِغْمَتَكَ الَّتِیْ اَنْعَمْتَ عَلَیَّ وَعَلٰی وَلَدِیْ  
 وَاَنْ اَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضٰهُ وَاَصْلِحْ لِیْ فِیْ ذُرِّیَّتِیْ اِنَّیْ  
 نَبْتُ اِلَیْكَ وَلِیُّ مِّنَ الْمُسْلِمِیْنَ و قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم  
 ارحم امتی بامتی ابو بکر یعنی بسیار شفقت وافر  
 وار و بہ نسبت ایشان و ہمت بغایت مصروف  
 میراد و بہ اصلاح حال ایشان و اما فی حق صحبت  
 فقال اللہ تعالیٰ لَا یُفَاہِقُ الَّذِیْنَ اٰمَنُوا التَّقٰی اللّٰهُ وَ  
 كُوْنُوْا مَعَ الصّٰدِقِیْنَ و قال انس بن صلی اللہ علیہ  
 وسلم فی الذین یجلسون لذلک اللہ و ہم القوم  
 لا ینتفی بهم جلیسہم و قال انس بن صلی اللہ علیہ  
 علیہ و سلم خیار عباد اللہ الذین اذا  
 رَوُا ذلک اللہ و قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم  
 مثل الجالیس ما لم والسود کما صل المسک  
 وناخر الذکیر فاما مثل المسک اما ان یحذیک  
 واما ان یتبدء منہ اما ان تجار دیناً طلیبہ

کمال است مذكوره ہدایت ہے فرمایا نبی علیہ السلام نے (ترجمہ اگر امیر  
 بناؤ گے تم علیؑ کو اور میں دیکھتا ہوں میں تم کو کرنے والا پاؤں گے  
 تم اسکو ہادی مہدی لگا ساتھ تھا سے راہ سیدھی) آپ صلی اللہ علیہ وسلم  
 ہدایت سنیے انانجملہ نزول برکت ہے۔ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
 (ترجمہ ملک شام میں کہ یہاں ابدال ہیں انھیں کی وجہ سے  
 زمین و آسمان پر بارش ہوتی ہے اور انھیں کے سبب رزق  
 دے جاتے ہیں اور انھیں کے سبب دشمنوں پر فتح پاتے ہیں)  
 اب عقدہ ہمت کا حال ملاحظہ فرمائیے۔ فرمایا اللہ تعالیٰ نے  
 (ترجمہ اور وہ لوگ کہ کہتے ہیں ای رب ہمارے دے ہم کو  
 بیسویں اور اولاد ہماری سے آنکھوں کی ٹھنڈک اور کریم کو  
 نیکوں کے لئے) اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے (ترجمہ یہاں تک  
 پہنچا جو انی کو اور پہنچا چالیس برس کو کمال سے رب میرے  
 توفیق و کھلم کو یہ کہ شکر کروں میں تیری نعمت کی کہ شے انعام کیا  
 مجھ پر اور میرے راں باپ پر اور یہ کہ میں اچھے کام کروں  
 تو نے ہو جائے اور میری اولاد کو سوار شے تحقیق میں جو جوع  
 کیا طرف شے اور میں ایمان والوں سے ہوں) اور فرمایا  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے (ترجمہ کہ میری ہمت میں  
 سے زیادہ رحم کرنا الا امت پر ابو بکرؓ ہے) ایسی انکی نسبت  
 شفقت کامل رکھتا ہے اور انکی اصلاح حال میں ہمت کو  
 بدرجہ غایت مصروف رکھتا ہے اور لیکن فی حق صحبت پس  
 فرمایا اللہ تعالیٰ نے (ترجمہ کہ لے ایمان والو اللہ سے فرو  
 اور سچوں کے ساتھ رہو) اور فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے  
 (ترجمہ ان لوگوں میں کہ بیٹھتے ہیں اللہ کے ذکر کو کہ وہ قوم  
 ہے کہ انکے پاس مال بھی تو ہے نصیب نہیں) اور فرمایا  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے (ترجمہ اللہ کے اچھے بندے  
 وہ ہیں جب انکو دیکھو تو خدا یاد آئے) اور فرمایا رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم (ترجمہ اچھا ساتھی اور برساتھی ایسے ہیں جسے  
 مشک اللہ اور کمار پس شک لایا تو جھکو ہر شک یگا یا تو خریگا

وَنَافِحِ الْكَلْبِ إِمَّا أَنْ يَحْرِقَ نِيَابَكَ وَإِمَّا أَنْ يَجْعَلَ  
 مِنْهُ دِيحًا خَبِيثَةً وَقَالَ ابْنُ سَوْرٍ وَمِنْ لُجْلُسِ  
 مَنْ عَمِدَ خَيْرٌ مِنْ عِبَادَةِ سَنَةِ وَأَمَّا عِرْقُ عَوْتٍ  
 بِسَاحَتِجٍ بِبَيَانٍ غَارٍ زَيْدٍ كَمَا ظَهَرَ خَوَارِقُ الزُّبَاوِيَّانِ رَاهِ  
 حَقِّ كَرَامَتِ ابْنِ أَبِي الْعَدْبِ وَجَسَّ مَشْهُورٌ وَتَوَاتَرَتْ كَرَامَاتُ بَيَانِ  
 نَيْسَتٍ وَأَمَّا أَطْلَارُ عَوْتٍ - قَالَ اللَّهُ تَعَالَى كُنْتُ خَيْرَ أُمَّةٍ  
 أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْعُرْوَةِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ  
 الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَلَكُنْ مِنْكُمْ  
 أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْعُرْوَةِ وَيَنْهَوْنَ  
 عَنِ الْمُنْكَرِ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتُهُ يَنْصُرُونَ  
 عَلَى عَمَلِكُمُ النَّاسِ الْخَيْرُ وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ  
 دَعَى إِلَى الْهَدْيِ كَانَ لَهُ أَجْرُهُ وَأَجْرُ مَنْ عَمِلَ عَلَيْهِ  
 مِنْ غَيْرِ إِنْ يَنْقُصُ مِنْ أَجْوَدِهِمْ شَيْئًا وَقَالَ  
 النَّبِيُّ صَلَّى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّمَا الْعُلَمَاءُ وَرَثَةُ الْأَنْبِيَاءِ وَأَجْلُ الْوَلَدِ  
 مَكْرُوهٌ سِيَاسَتِي يَانِي سَتَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى إِنَّا أَوْفَرْنَا الْقَوْلَ  
 فِيهَا هَدَى وَتَوَفَّيْنَاكُمْ بِمَا التَّبَيُّونَ الَّذِينَ اسْتَمَوْا  
 بِالَّذِينَ هَادُوا وَالرَّوَابِئِيُّونَ وَالْأَحْبَارُ وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى عَلَيْهِ  
 وَسَلَّمَ تَكُونُ النُّبُوَّةُ فَيَكُونُ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ تَكُونَ ثُمَّ  
 يَرْفَعُهَا اللَّهُ تَعَالَى ثُمَّ يَكُونُ مُلْكًا عَاصِمًا  
 فَيَكُونُ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَكُونَ ثُمَّ يَرْفَعُهَا  
 اللَّهُ تَعَالَى ثُمَّ يَكُونُ مُلْكًا جَبَرِيَّةً فَيَكُونُ مَا شَاءَ اللَّهُ  
 أَنْ يَكُونَ ثُمَّ يَرْفَعُهَا اللَّهُ تَعَالَى  
 ثُمَّ تَكُونُ خِلَافَةً عَلَى مِنْهَا جِ  
 نُبُوَّةٌ ثُمَّ سَكَنَتْ وَازْدَجَرْنَا صِلِيَّتِ إِيْمَانِي وَاسْتَسْتِ  
 وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اتَّقُوا خِلَافَةَ الْمُؤْمِنِ

ورنہ اچھی خوشبو تو بھٹکے آئے ہی گی اور کھچی والوں نے تو تیرے  
 کپڑے ہی بھونکے اور بد بو سے تو تونج ہی نہیں سکتا یعنی ابن سوریہ  
 نے فرمایا (ترجمہ البیہ عم کی مجلس ایک برس کی عبادت کے بہتر ہے)  
 اب باخرق عادت تو اس کے بیان کی حاجت نہیں ایسے کہ ظور  
 خوارق ہادیان راہ حق سے ایسے طور پر مشہور اور متواتر ہے کہ  
 حاجت بیان نہیں اب اظہار وحت کا حال سنئے۔ فرمایا اللہ  
 تعالیٰ نے ترجمہ کہ تم بہترین اُمت ہو لوگوں کے واسطے نکالے  
 گئے پہلی باتیں بتاتے ہو اور برائی سے روکتے ہو اور اللہ تعالیٰ پر  
 یقین رکھتے ہو فرمایا اللہ تعالیٰ نے (ترجمہ اور تم میں سے ایک عبادت  
 ایسی ہو کہ بھلائی کی طرف بلائے اور اچھی باتیں بتائے اور  
 برائی سے روکے) اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
 (ترجمہ کہ اللہ اور فرشتے رحمت بھیجتے ہیں بھلائی کے جانوروں پر)  
 اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے (ترجمہ جو بلائے  
 ہدایت کی طرف اسکا ثواب ہوتا ہے اور جو کوئی عمل کرے  
 اور عمل کرنے والے کا کچھ ثواب کم نہیں ہوتا) اور فرمایا رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے (ترجمہ کہ بیشک علمانیوں کے وراثت  
 ہیں) اور بھلائی کمالیات مذکورہ سیاست ایمانی ہے۔ فرمایا  
 اللہ تعالیٰ نے (ترجمہ ہم نے بیشک تورات آدمی میں پیدا  
 اور نور سے حکم کرتے ہیں ہم سے نبی کہ ایمان لائے اُن کو کوکب  
 کہ ہوئی ہے اور اللہ والوں کو علم کو) اور فرمایا رسول اللہ صلی  
 علیہ وسلم نے (ترجمہ کہ نبوت ہم میں جب تک چاہے اللہ کہ ہے  
 پھر اٹھالیکا اسکو اللہ تعالیٰ پھر مظلوفت نبوت کے طریق پر  
 جب تک چاہے اللہ کہ ہے پھر اٹھالیکا اللہ تعالیٰ اسکو پھر جو  
 بادشاہی مضبوط پھر ہے جب تک چاہے اللہ تعالیٰ پھر اٹھالیکا  
 اسکو پھر جو بادشاہی زبردستی کی پھر جب تک چاہے اللہ تعالیٰ  
 پھر اٹھالیکا اسکو پھر جو خرافت نبوت کے طریق پر پھر ہے  
 چپ ہوئے) اور سیاست ایمانی کی سیاست فرستے ہیں  
 ہے۔ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے (ترجمہ خیال کو فرستے ہیں)

بأنه ينظر بفور الله تعالى وآز انجله امارت ست۔ قال النبی  
 علی السعیدہ سلم فی اسامہ بن یدان کنتہ تطعنون فی  
 مادته فقد کنتہ تطعنون فی امارة ابیه مقبل  
 وایع الله ان کان الخلیف الا مارة وآز انجله امارت  
 قال النبی صلی السعیدہ سلم اقضی هم علی الخ واز انجله امارت  
 آواز دوشعبہ است انتظام است کہ صاحب ابن خدمت لعمس بن  
 شہ غاسد بن ولت کہ صاحب ابن خدمت را محاسب میگویند آما  
 ول فقد روی کان قلیس بن سعد من النبی صلعم  
 بمنزلہ صاحب الشرط من الامیر و صاحب الشرع  
 میگویند و اما قال النبی صلی السعیدہ سلم رضیت لامتی  
 صادق بھا ابن ام عبد مراد ابن ام عبد عبد الله بن  
 مسعود و اما نظامت کہ آزا اما انت نیز گویند قال النبی  
 صلی السعیدہ سلم کل امه امین و امین هذه الامه  
 ابو عبید بن الجراح انچہ درین تنبیہ مذکور گردان تمام این  
 بیان اضع شد کہ کالات مذکورہ چنانکہ در انبیاء السعیدہ یافتہ میشود  
 اتباع ایشان اہم از ان نصیب میرسد چندانکہ کالات مذکورہ بعد  
 درین مقام بالاستیعاب کوزنگر دیدہ و انچہ مذکور دیدہ تمامی شود  
 ان کتاب سنت مذکورہ بلکہ ان کالات مذکورہ الصدراچہ  
 حمد ترین آنہا بود و در مقام مذکور دیدہ و ذکر شواہد و دلائل قلیلہ از  
 کتاب سنت التکاثرہ شد تا نمونہ باشد برائے منفعت طالب  
 حق و کہ درین ثاقب فکر صائب داشتہ باشد کالات غیر مذکورہ  
 را بر کالات مذکورہ قیاس نماید و از ہمین شواہد  
 قلیلہ دلائل کشیرہ بے توانہ برد۔ واللہ یعلم  
 من یشاء الی صراط مستقیم تنبیہ ثانی۔ و تحقیق  
 معنی شایستہ اولیاء بر انبیاء و کالات مذکورہ بامد نیست

کیونکہ وہ دیکھا ہے ساتھ نور اللہ کے۔ اور آزا انجلہ امارت بھی ہی فرمایا  
 رسول اللہ صلی السعیدہ سلم نے ہام بن یدان کی بابت (ترجمہ اگر تم  
 اسکے امیر بنے میں طعن کرتے ہو تو ہم بطا کے باپ کی امارت میں بھی  
 طعن کرتے تھے قسم ہے اللہ کی اور ینیک وہ خلیق تھا وہ امارت  
 آزا انجلہ عدالت ہے۔ فرمایا رسول اللہ صلی السعیدہ سلم نے  
 (ترجمہ انہیں اچھا فیصلہ کرنے والا علی بن ابیہ آخر تک) اور آزا انجلہ  
 حفاظت ہے اور اسکی دو شاخیں ہیں اول انتظام اُمت کہ  
 اس خدمت والے کو عیس کہتے ہیں دوم سرغاسد بن ولت  
 اس خدمت والے کو محاسب کہتے ہیں۔ پہلے کا حال سنئے ترجمہ  
 پس تحقیق روایت کیا گیا کہ تھے قیس بن سعد بنی صلی السعیدہ سلم  
 اسکی جگہ صاحب شرع طہمیر سے (دوسرے کی کیفیت یہ ہے۔ فرمایا  
 صلی السعیدہ سلم نے (ترجمہ راضی ہوں میں اپنی اُمت کو جو کہ  
 راضی ہوا ساتھ اسکے ابن ام عبد) یعنی عبد اللہ بن مسعود۔ آما  
 نظامت یعنی امانت کا حال ملاحظہ فرمائیے۔ فرمایا نبی صلی اللہ  
 علیہ وسلم نے (ترجمہ ہر اُمت میں امین ہوتا ہے اس اُمت میں  
 امین ابو عبیدہ بن الجراح ہے) جو کچھ اس تنبیہ میں مذکور ہوا اسکے  
 اتمام بیان سے واضح ہوا کہ کالات مذکورہ جیسے کہ حضرت انبیا  
 میں پائے جاتے ہیں ایسے ہی انکے تابعین کو بھی اتنے حصہ ملا ہے  
 اب بچنا چاہیے کہ تمام کالات مذکورہ میں مقام میں کامل طور پر  
 مذکور نہیں تھے اور جو کچھ مذکور ہے ان کے تمامی شواہد و دلائل  
 کتاب و سنت سے مذکور نہ ہو بلکہ کالات مذکورہ احد سے  
 جو کچھ چھ تھے اہم مقام میں ذکر کیے گئے اور کسی قدر ذکر کرنے اور  
 شواہد و دلائل پر کہ کتاب سنت سے غمت میں التکاثر کیا گیا تا  
 طالب حق کی منفعت کے لیے نمونہ ہو اور جو کوئی ذہن ثاقب  
 فکر صائب رکھتا ہے کالات غیر مذکورہ کو کالات مذکورہ پر  
 قیاس کر سکتا ہے۔ (ترجمہ یہی) راہ پر چلنا اللہ ہی کا کام ہے  
 تنبیہ ثانی۔ معنی شایستہ کی تحقیق میں چہ کہ اولیاء و انبیا  
 کے ساتھ کالات مذکورہ میں کہو فکر حاصل ہوتی ہے و ترجمہ

کہ ہر چند مراتب عالیہ انکالات مذکورہ مخصوص است بذات انبیاء  
علیہم السلام قاما اصل ہر حال و تخمین بہال در اول ہر مومن  
صحیح الاعتقاد و سلم قوی الانضاد یافتہ می شود مثلاً ہر مومن  
صادق را یک گونہ وجاہت ہے بعض حضرت سب العالمین  
و مجامع ملائکہ مقررین ثابت است۔ کما قال اللہ تعالیٰ  
الَّذِينَ يَخْتَفُونَ الْغَيْبَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يَخْرُجُوا مِنَ الْعِلْمِ  
وَيُؤْمِنُوا بِالْغَيْبِ وَكَانَ صَرْحُ بَرَاءَتِهِمْ  
وہمچنین نفع از ولایت مومن مخلص را ثابت است کما قال  
اللہ تعالیٰ اَلَّذِينَ اٰوَلَيْنَا لِلْخِشْيَةِ عَلَيْهِمْ وَلَا  
هُمْ يُخْذَعُونَ ۝ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَكَانُوْا يَخْفَوْنَ ۝  
چنانکہ ثبوت نفع از صل ولایت برائے ہر مومن ازین کریمہ  
مستفاد گردید ہمچنین ثبوت نفع از شعب فروع ان ہم برائے  
ہر مومن از آیات و احادیث مستفاد می شود مثلاً از آئینہ  
الہام است کہ ملک علیہم خیر ہمراہ ہر مومن ملازم است آن  
مہین و کثیر احوال تابع الہامات است و ہمچنین تعلیم و  
تفہیم در نام بطریق رویا ہر مومن را حاصل و قدرے از  
توکل کہ باعث برترک اسباب شرکیہ و محرثہ شرعیہ باشد  
از لوازم اصل ایمان است۔ کما قال اللہ تعالیٰ  
وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ۝ و ہمچنین قدرے از  
زہد کہ باعث آن برترک متلاذات ممنوعہ شرعیہ باشد  
از ارکان اسلام است و ہمچنین بوجہ حفاظت غیبی ہر  
ملک علیہم سر باہو مطہ و عطا تذکیر اذیان راہ حق بسوے  
ہر مومن تحقق است و ہمچنین مرتبہ از بعثت و ہدایت کہ اولی  
آن فرضیت امر بالمعروف و نہی عن المنکر است ہر مومن را  
حاصل و ہمچنین شرکت در سیاست یا بلای بعض اوقات

کہ ہر چند مراتب عالیہ انکالات مذکورہ ذوات انبیاء علیہم السلام  
ساتھ مخصوص ہیں لیکن ہر حال کی اصل اور اسکا تخم ہر مومن صحیح  
الاعتقاد اور سلم قوی الانضاد کے دل میں پایا جاتا ہے مثلاً  
ہر مومن صادق کو ایک طرح کی وجاہت حضرت رب العالمین کے  
حضور اور ملائکہ مقررین کے مجمع میں ثابت ہے چنانچہ اللہ  
تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے۔ (ترجمہ) جو کہ اٹھائے ہوئے ہیں عرش کو  
اور جگہ واسکے میں تسبیح کرتے ہیں ساتھ تعریف پروردگار اپنے  
کی اور یقین لاتے ہیں ہر پرخشش ایمان والوں کی اور ایسی  
ہی ایک قسم کی ولایت مومن مخلص کو حاصل ہے۔ فرمایا اللہ  
تعالیٰ ہے (ترجمہ) جسے دار ہو کہ اللہ تعالیٰ کے دوستوں کو نہ  
خوف اور نہ غم اور جو یقین رکھتے ہیں اور ہیں پس ہر مومن  
جس طور پر کہ صل ولایت کی ایک نوع کاشبوت ہر مومن کے  
حق میں اس آیت کریمہ سے مستفاد ہوا اسی طور پر اسکے فروع  
کی بھی ایک نوع کا حصول ہر مومن کے واسطے آیات اور  
احادیث سے مستفاد ہوتا ہے مثلاً از آئینہ الہام ہے کہ ایک  
فصلیہ ملہم غیر مومن کے ہمراہ ہر وقت ہوتا ہے اور وہ  
مومن کثیر احوال میں اسکے الہامات کا تابع ہوتا ہے اور ایسے  
ہی تعلیم و تفہیم خواب میں بطریق رویا ہر مومن کو حاصل ہے۔  
اور کسی قدر توکل منجہ لوازم ایمان ہے کہ ہی کی وجہ سے انسان  
اسباب شرکیہ اور محرثہ شرعیہ کی طرف متوجہ نہیں ہوتا جیسا  
فرمایا اللہ تعالیٰ ہے (ترجمہ) اور چاہیے کہ اللہ ہی پر ہر مومن کہیں  
ایمان دے اور ایسے ہی کسی قدر زہد ارکان اسلام سے ہے  
جسکے باعث ممنوعات شرعیہ سے اجتناب حاصل ہوتا ہے  
اور ایسے ہی ایک طرح کی حفاظت غیبی بواسطہ ملہم خیر اور  
بذریعہ وعظ و نصیحت ہر مومن کی طرف متحقق ہے اور ایسے  
ہی ایک مرتبہ بعثت اور ہدایت کا کہ اولی اسکا فرضیت امر  
بالمعروف اور نہی عن المنکر ہے ہر مومن کو حاصل ہے اور ایسے  
ہی شرکت ہونا یا سیاست یا بلای میں بعض اوقات میں ذمہ

مثلاً شکر و اقامت جہاد و صورت نفی عام یا غلبہ کفار  
بہ ذمہ نہیں ہم واجب پس فی حقیقت اصل این ہمہ کمالات از  
لوازم کمال آتی کہ ایمان کامل تنہا وراثت این کمالات قوی  
پس گوئید کہ ہر کمال را ازین کمالات یک سلسلہ است کہ ابتداء از  
ان نفس ایمان جہاد می شود و بہ اعتبار تفاوت مراتب ایمان  
در مراتب آن کمال ہم تفاوت می گردد تا آنکہ مرتبہ نبوت شقی  
می شود کہ ہر کمال آنجا بہ کمال خود می رسد پس لا بد اگر در سلسلہ مراتب  
ہر کمال نہف مراتب آن گرفتہ کہ تفسیدہ انبیاست تا مل غایب  
الہیہ واضح خواهد گردید کہ از جملہ مراتب مذکورہ مرتبہ ایست کہ  
متصل مرتبہ کمال انبیاء واقع گردیدہ کہ اضعف است از مرتبہ  
کمال انبیاء و اقوی است از سائر مراتب دیگر پس مرکز مرتبہ مراتب  
کمال انبیاء در سلسلہ مراتب آن کمال شمارنی کہ ہم نام دارند کہ انبیاء  
نوعی دیگر اندہ سائر شریعی و دیگر پس ہمین تہ کمال را کہ متصل  
مرتبہ کمال ایشان واقع است منتہای سلسلہ مراتب کمال مذکور  
شایم و اگر در مرتبہ کمال انبیاء را ہم در ہر سلسلہ وارد کنیم پس  
کمال ایشان را در درجہ اول نہیم و این تہ را در درجہ ثانیہ و نیز  
باید ہست کہ تفاوتیکہ در میان مراتب ہر کمال قوۃ وضعفا  
واقع است آنرا بشا بہ تفاوتیائے متسلکہ و مسلک احد باید دیدہ  
تفصیلش آنکہ اختلاف در میان شہین ہر نوع واقع میشود اول آنکہ  
ہر یک از ان ہر دو شہ بہ نسبت دیگرے از ذات آثار احکام انبیاء  
ظاہر و شہ باشد مثل اختلاف در میان چوب و سنگ انسان و  
حیوان ہر دو گاو و شیر و بز و اسب و گاو و شیر و بز و غیرہ و در دوسری ہر  
نسبت دیگرے انبیاء کلی داشتہ باشند و بالذات در میان آنہا  
اختلاف یا شہ اندہ ہر دو یک مسلک مسلک باشند و از یک جنس  
معدودہ و اختلاف فقط بہ اعتبار کمال نقصان باشند پس

ہر انسان کے واجبے مثل شکر جہاد بصورت اذن عام علیہ  
کفایہ و حقیقت ان تمام کمالات کے اصل منجملہ لوازم اصل ایمان  
اور کمال اسکا لوازم کمال سے جس قدر کہ ایمان کامل تر ہوگا ان  
کمالات کے آثار کا خوب بھی قوی زیادہ ہر کس کو یا کہ ہر کمال کو  
ان کمالات سے ایک سلسلہ ہی کہ جسکی ابتدا از نفس ایمان سے ظاہر  
ہوتی ہے اور بہ اعتبار فرق مراتب ایمان اس کمال کے مراتب  
میں بھی تفاوت ہوتا ہے ہر تہا کہ کہ مرتبہ نبوت پر نہیں ہوتا ہے  
کہ ہر کمال اس مقام پہنچنے کمال پر پہنچتا ہے پس بالظہور اگر سلسلہ  
مراتب ہر کمال میں اسکا اضعف مراتب ایک (کہ حصہ عام نمونہ کا  
ہے) اسکے اقوی تہا (کہ حصہ انبیاء ہے) تا مل کہے العبد اضعف ہوگا  
کہ منجملہ مراتب مذکورہ ایک مرتبہ ہے کہ متصل مرتبہ کمال انبیاء کے  
واقع ہوا چہ اضعف ہے مرتبہ کمال انبیاء سے اور اقوی ہے تمام  
مراتب دیگرے پس ہرگز مرتبہ مراتب کمال انبیاء کو سلسلہ مراتب  
اس کمال میں شمار نہیں کر سکتے اس بنا پر کہ انبیاء معدودہ و درجہ  
ہیں اور تمام انسان نوع و دوسری پس ایسے مرتبہ کمال کو کہ ان  
مرتبہ کمال کے متصل واقع ہے منتہای سلسلہ مراتب کمال مذکور  
معلوم کریں اور اگر مرتبہ کمال انبیاء کو بھی ایسے سلسلہ میں وارد کریں ہم  
پس کمال انکے کو درجہ اول میں رکھیں ہم اور اس مرتبہ کو درجہ ثانیہ  
میں۔ بعد بھی معلوم کرنا چاہیے وہ تفاوت کہ در میان ہر کمال  
ہر کمال کے قوۃ وضعفا واقع ہے اسکو شہا بہ اختلاف ایشان  
متسلکہ مسلک واحد کے دیکھنا چاہیے تفصیل اسکی یہ کہ اختلاف  
دو شے کے در میان دو طرح ہوتا ہے اول یہ ہے کہ  
ہر ایک انہیں سے دوسرے کی نسبت ذات اور آثار اور احکام  
میں امتیاز ظاہری کھے مثل اختلاف فیما بین چوب سنگ انسان  
و حیوان و اسب و گاو و شیر و بز و غیرہ و در دوسری یہ  
ہے کہ ہر ایک بہ نسبت دیگر امتیاز کلی نہ رکھتی ہو اور بالذات  
انہیں اختلاف نہ ہو بلکہ دونوں ایک مسلک میں متسلک ہوں  
اور ایک جنس معدودہ سے اختلاف فقط باعتبار کمال نقصان



مثل اختلاف مراتب حرارت کہ حرارت قویہ وضعیفہ ہوا و قسم  
حرارت اندو متحد جنس اگرچہ باعتبار شدت وضعیف تفاوت  
سیدار نہ ہونچین اختلاف مراتب بروث مراتب ظلمت  
اختلاف مراتب الوان وضعیف قوت اختلاف مراتب شیری  
و لکینی تلخی و شور و امثال فلک پس از لوازم اختلاف  
اول آنست کہ اشتباہ و ادراک گنجائش نیست مثلاً در میان  
چوب و سنگ ہرچگونہ اشتباہ نیست و در میان آب و خمیر  
اصلاً التباس سے بخلاف اختلاف ثانی کہ ہر چند بعض مقامات  
درین قسم اشتباہ را گنجائش غلی باشد اما در بعض مقامات  
التباس شدید بحدی راہ می یابد کہ امتیاز آن بدقت نظر  
ہم متعذر میگردد مثلاً اگرچہ در میان حلاوت و قند سیاہ  
قند سفید اصلاً اشتباہ نیست فاما در میان حلاوت و شکر سفید  
نفس مصفا و حلاوت قند سفید بحدی التباس واقعست  
خصوصاً و قنیکہ باورچی استاد برنج باریک صفقا و ادراک  
باشد کہ امتیاز آن بدقت نظر دریافت نتوان کرد و حال این  
مقام آنست کہ چون سلسلہ مراتب مختلفہ یک چیز را ملاحظہ نمایم  
پس اگر ادوائے او را بہ اعلائے او قیاس کنیم البتہ امتیاز و ریاضا  
ظاہر و باہر بیاشد و اگر یک مرتبہ را از ان با مرتبہ دیگر کہ متصل  
آن واقعست قیاس نام لا بد و ادراک امتیاز فیما بینما متعذر بل متعذر  
میگردد و بمنعنی ظاہرست بل جلدان سلیم پس باید دانست کہ اختلاف  
مراتب کمالات مذکورہ از قبیل اختلاف ثانی است از جنس اختلاف  
اول چہ اختلاف مراتب محبوبیت محبوبین و مراتب تکل تکلیف  
و مراتب سخاوت اہل سخاوت و مراتب شغف شغفین و  
مراتب برکت تبرکین و مراتب فراست متفرسین  
از جنس اختلاف مراتب اقسام بود و رنگ است

مثل اختلاف مراتب حرارت کہ حرارت قویہ وضعیفہ دو نوع از  
قسم حرارت اور متحد جنس ہیں اگرچہ باعتبار شدت وضعیف باہم  
تفاوت رکھتے ہیں ایسے ہی اختلاف مراتب بروث اور مراد  
نور و ظلمت ہے اور اختلاف مراتب الوان وضعیفہ اور قوت  
میں اور اختلاف مراتب شیرینی و لکینی و تلخی و شور و غیرہ پس  
لوازم اختلاف اول سے یہ ہے کہ اشتباہ کو ہمیں گنجائش نہیں  
مثلاً در میان چوب و سنگ کے کسی طرح ہر اشتباہ نہیں اور  
در میان آب و خمیر کے اصلاً التباس نہیں بخلاف اختلاف  
ثانی کہ ہر چند بعض مقامات میں اس قسم میں بھی اشتباہ کو گنجائش  
نہیں ہوتی ہے لیکن بعض مقامات میں التباس شدید ہوتا ہے کہ  
پہنچنا ہو کہ اسکی امتیاز بغیر غور بھی متعذر معلوم ہوتی ہے مثلاً  
اگرچہ در میان حلاوت و قند سیاہ اور قند سفید کی اصلاً اشتباہ  
نہیں لیکن در میان حلاوت و شکر سفید میں مصفا و حلاوت  
قند سفید کی ایک درجہ کا التباس واقع ہو خصوصاً اس وقت کہ  
باورچی برنج باریک مصفا کو پکائے اور اسکی امتیاز بدقت  
نظر دریافت نہیں کر سکتا اصل اس مقام میں یہ ہے کہ چون سلسلہ  
مراتب مختلفہ ایک چیز کو ملاحظہ کریں ہم پس اگر اسکی ادوائے کو اسکی  
اعلیٰ پر قیاس کریں ہم البتہ امتیاز باہرین ان دونوں کے ظاہر  
اور باہر ہوتی اور اگر ایک مرتبہ کو ہم سے ساتھ مرتبہ دیگر  
کے کو اسکی متصل واقع ہے قیاس لا بد امتیاز کا حصول  
ان دونوں سے متعذر ہے اور یہ معنی جلدان سلیم پر خوب ظاہر  
باہر میں پس جاننا چاہیے کہ اختلاف مراتب کمالات مذکورہ از  
قبیل اختلاف ثانی سے نہ از جنس اختلاف اولی کہ جو محبوبین  
بارگاہ کی محبوبیت کا اختلاف اور متوکلین و رگاہ کے توکل  
کے مراتب کا اختلاف اور اہل سخاوت کی سخاوت کے  
مراتب کا اختلاف اور شغفین کی شغف کے مراتب کا  
اختلاف اور تبرکین کی برکت کا اختلاف اور متفرسین کی فراست  
کے مراتب کا اختلاف از جنس اختلاف مراتب اقسام بود و رنگ

نیز قبیل اختلاف چوب سنگ پس اگر توکل اولیٰ مؤمن را با  
 توکل انبیاء و مقایسہ کنند البتہ بیچگونہ مماثلت و در میان  
 این ہر دو توکل بدرک نخواہد گردید و اگر توکل نہ را با توکل  
 عمود کہ در معنی توکل قیاس بہم باشند مقایسہ کنند پس اگر چہ  
 یکے را قوتی نسبت دیگرے و نفس الامر متحقق باشد اما در  
 ظاہر نظر امتیاز سے دریافت نخواہد گردید پس واضح گشت کہ  
 مرتبہ ہر کمال کہ در انبیاء و اعدا ثابت است اگر از مرتبہ ہر کمال  
 کہ در اولیٰ مؤمنین واقع باشد مقایسہ کنند البتہ بیچ  
 اشتباہ و التباس و در میان این ہر دو مرتبہ نخواہند  
 یافت قافا اگر مرتبہ ایشان را با ہر مرتبہ مقایسہ کنند کہ  
 متصل مرتبہ ایشان واقع است بوجہ معنی مماثلت ظاہر  
 نخواہد گردید کہ بجز علام العیوب بحقیقت امتیاز سے کہ در  
 نفس الامر فیما بینہما متحقق است کسے دیگر نخواہد رسید  
 و بہین مماثلت را مشابہت می گویم پس کسے کہ  
 بہ مرتبہ ثانیہ از مراتب کمال و کم تر متصف  
 باشد بہون ست مشابہ بانبیاء و دران کمال  
 قال انس بن علی علیہ السلام عطاء امّیّ کا نبیاء  
 بنی اسرائیل و قال انس بن علی علیہ السلام بحضر بن ابی  
 طالب امّیّ مت خلیّ و خلیّ و قال النبی صلی اللہ علیہ  
 وسلم فی المدی علیہ السلام اِنَّهُ یُشَبِّهُ خَلْقَی وَ  
 کَا یُشَبِّهُ خَلْقَی و قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم یَعْلَمُ  
 اَنْتَ اَخْرَجْتَ الدُّنْیَا وَاْلَاخِرَةَ و قَالَ مَنْ اَحَبَّ  
 اَنْ یَنْظُرَ اِلَی عِیْسَى ابْنِ مَرْیَمَ فِی زَهْدٍ فَلْیَنْظُرْ  
 اِلَی اَبِی الدَّرْدَاءِ و قَالَ حَزَقَفَةُ ابْنُ الْیَمَانِ اِنْ اَشْبَهَ  
 النَّاسِ دَلًا وَّمَسْنَا وَهَذَا یَا رَسُولَ اللّٰهِ صَلَیْہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَیْمُ

نیز قبیل اختلاف چوب سنگ پس اگر ادنی مؤمن کے  
 توکل کو انبیاء علیہم السلام کے توکل کے ساتھ قیاس  
 کریں البتہ کسی قسم کی مماثلت ان دونوں توکل میں حاصل  
 نہوگی اور اگر زید کے توکل کو عمرو کے توکل کے ساتھ  
 کہ معنی توکل میں متعارف ہیں باہم قیاس کریں اگر چہ  
 ایک کو دوسرے کی نسبت ایک قسم کی قوت نفس الامر میں  
 متحقق ہو لیکن بظہر ظاہر امتیاز دریافت نہوگی پس واضح ہوا  
 کہ مرتبہ ہر کمال حضرات انبیاء میں ثابت ہے اگر اسکا کمال  
 کے مرتبہ کے ساتھ کہ ادنی مؤمن میں واقع ہو مقایسہ کریں  
 البتہ کسی قسم کا اشتباہ اور التباس ان دونوں مرتبوں میں  
 نہ پایا جائیگا لیکن اگر ان کے مرتبہ کو کئی مرتبہ کے ساتھ کہ  
 ان مرتبہ کے متصل واقع ہے قیاس کریں ایسے معنی پر مماثلت  
 ظاہر ہوگی کہ سولے ذات علام الغیوب انبیاء و نفس الامر  
 فیما بینہما کو کوئی دوسرا نہ پہنچے گا اور ایسی مماثلت کا مشابہت  
 نام ہے پس جو شخص کہ مراتب کمال و کم کے مرتبہ ثانیہ کے  
 ساتھ موصوف ہو اس کمال میں ہی مشابہ بانبیاء ہو فرمایا  
 بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے (ترجمہ میری نسبت کے عالم  
 بنی اسرائیل کے نبی جیسے ہیں) اور فرمایا بنی صلی اللہ علیہ  
 وسلم نے حضرت بن ابی طالب کے (ترجمہ مشابہ ہوا تو میری  
 صورت اور سیرت میں) اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 وسلم نے مدی علیہ السلام کو (ترجمہ کہ وہ مشابہ ہونگے  
 میری سیرت میں مشابہ ہونگے پیدائش میں) اور فرمایا  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے علی کو (ترجمہ کہ تو میری جانی  
 دنیا اور آخرت میں اور فرمایا جسکی خواہش ہو کہ دیکھے حضرت  
 عیسیٰ علیہ السلام کا زہد پس چاہیے کہ ابوہریرہ کو دیکھے) اور  
 کہا حدیض بن یان نے کہ تحقیق مشابہ ہر لوگوں کی حالات  
 اور عادات و عبادت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے  
 ابن ام عبد یعنی عبد اللہ بن مسعود ہیں) جبکہ مشابہت کے معنی

فہم گردید پس میگویم کہ امامت در ہر کمال عبارتست از حصول مشابہت تامہ بنیاد اللہ در کمال کمال مثلاً علم با احکام شرعیہ بہ دو طریق حاصل میشود تقلید و تحقیق و علم انبیاء از نور علم تعلیمی صلا نیست بلکہ انجاشان با این علم بہت آمد ہمہ بطریق تحقیق حاصل شد تحقیق را دو طریق است اجتہاد بشرطیکہ معقول فوری العقل ہو دوم الامام بشرطیکہ داخلیت سے محفوظ ہو پس انبیاء علیہم السلام کے مشابہ علم احکام میں یا مجتہدین مقبولین ہوں یا ملہین مھوظین اور چونکہ کشف والہام کی طرف احکام کی نسبت اوائل امت میں معروف و مشہور نہ تھی پس مشابہ بنیاد اس فن میں مجتہدین مقبولین ہیں سو انکو امہ فن سے معلوم کہ چاہیے مثل امہ اربعہ ہر چند کہ مجتہدین بہت کچھ گزرتے ہیں لیکن مقبول در میان جمہور امت ہی چند اشخاص ہیں پس گو یا کہ مشابہت نامہ اس فن میں انھیں کے نصیب ہونی منظور اہل اسلام خواص و عوام میں بلقب امام معروف ہجے اور بقوت اجتہاد موصوف۔ اور عطاء میں بھی تقلید کو علم انبیاء میں کچھ داخلیت نہیں پس طریق انکاف میں یہ استدلال ہو یا الامام اور طریق استدلال ظاہر ہے اور طریقہ الامام مخفی ہے پس سنیہ میں کو مشابہت ظاہرہ اس فن میں انکے ساتھ ثابت ہے بناء علیہ حکم میں سنیہ استدلال قویہ کو بلقب امام تعبیر فرماتے ہیں مثل امام غالی و امام رازی علیہما الرحمۃ والرضوا۔ اور ایسے ہی سیاست یانی کافیا بھی دو طریق ہوتا ہے یا بطور تعبیت مثل مدوکاران خلفاء و نائبان خلفا بطور تبعیہ مثل خود خلفاء اور سیاست انبیاء سے شک بطریق ثانی ہے نہ بطریق اول پس خود خلیفہ در باب سیاست مشابہ بنیہ ہے لہذا انکو امام کہتے ہیں اور ایسے ہی آداب نماز مثلاً دو طریق ہر تصور ہوتی ہے بطریق انفرادی بطریق جماع

فہم گردید پس میگویم کہ امامت در ہر کمال عبارتست از حصول مشابہت تامہ بنیاد اللہ در کمال کمال مثلاً علم با احکام شرعیہ بہ دو طریق حاصل میشود تقلید و تحقیق و علم انبیاء از نور علم تعلیمی صلا نیست بلکہ انجاشان با این علم بہت آمد ہمہ بطریق تحقیق حاصل شد تحقیق را دو طریق است اجتہاد بشرطیکہ معقول فوری العقل ہو دوم الامام بشرطیکہ داخلیت سے محفوظ ہو پس انبیاء علیہم السلام کے مشابہ علم احکام میں یا مجتہدین مقبولین ہوں یا ملہین مھوظین اور چونکہ کشف والہام کی طرف احکام کی نسبت اوائل امت میں معروف و مشہور نہ تھی پس مشابہ بنیاد اس فن میں مجتہدین مقبولین انہیں انکاف میں انکاف فن سے معلوم کہ چاہیے مثل امہ اربعہ ہر چند کہ مجتہدین بہت کچھ گزرتے ہیں لیکن مقبول در میان جمہور امت ہی چند اشخاص ہیں پس گو یا کہ مشابہت نامہ اس فن میں انھیں کے نصیب ہونی منظور اہل اسلام خواص و عوام میں بلقب امام معروف ہجے اور بقوت اجتہاد موصوف۔ اور عطاء میں بھی تقلید کو علم انبیاء میں کچھ داخلیت نہیں پس طریق انکاف میں یہ استدلال ہو یا الامام اور طریق استدلال ظاہر ہے اور طریقہ الامام مخفی ہے پس سنیہ میں کو مشابہت ظاہرہ اس فن میں انکے ساتھ ثابت ہے بناء علیہ حکم میں سنیہ استدلال قویہ کو بلقب امام تعبیر فرماتے ہیں مثل امام غالی و امام رازی علیہما الرحمۃ والرضوا۔ اور ایسے ہی سیاست یانی کافیا بھی دو طریق ہوتا ہے یا بطور تعبیت مثل مدوکاران خلفاء و نائبان خلفا بطور تبعیہ مثل خود خلفاء اور سیاست انبیاء سے شک بطریق ثانی ہے نہ بطریق اول پس خود خلیفہ در باب سیاست مشابہ بنیہ ہے لہذا انکو امام کہتے ہیں اور ایسے ہی آداب نماز مثلاً دو طریق ہر تصور ہوتی ہے بطریق انفرادی بطریق جماع

بر تقدیر بعضی شخص یا تابع خواہ شد یا قبوع و طریق انبیاء است  
اولے نماز با جماعت می کنند یا نفردہ متبوع میشوند نہ تابع  
بن متبوع جماعت معصیان مشابہ نبی است و اولے صلوة  
ہیں ہوں ست امام صلوة بالجملہ کر رکعہ کمالے رکعات مذکورہ  
شاہدیت تاسہ بانبیاء و اعدا داشته باشد ہوں ست امام آن  
مال خواہ و در میان مردم باین لقب معروف باشد خواہ نہ  
ہیں یا بدکسے از اکابر امت امام المجتہدین باشد و کسے امام  
اعظمین فی الملأئکہ المقرنین و کسے امام السادات و کسے  
امام المہدین و کسے امام المتوکلین و کسے امام الاسخیا و کسے امام  
المبعوثین و کسے امام الرعاء و کسے امام المبارکین و کسے  
امام الداعین و کسے امام الفاضلین و کسے امام الحکماء و کسے  
امام الوعاظ و کسے امام المجاہدین و کسے امام تفسیرین و کسے  
امام الامراء و کسے امام القضاة و کسے امام المجتہدین الی غیر  
ذلک و نیز باید دانست کہ بعضے کاملین یا در یک کمال  
مشابہت بانبیاء و صلوات حاصل بشود و بعضے را در و کمال بعضے  
طوریہ کمال چھنیں بعضے را در ہمہ کمالات مذکورہ ہیں امامت ہم  
بر مراتب مختلفہ باشد کہ بعضے مراتب امامت اکمل است از بعضے  
مراتب دیگر نیست بیان حقیقت مطلق امامت پس یکہ در ہمہ  
کمالات مذکورہ بانبیاء و اعدا داشته باشد امامت است او  
اکمل باشد از امامت سایر کاملین پس لابد و در بیان این  
امام اکمل و در میان انبیاء و اعدا تالیفے خطا نہ خواہد شد  
الابہ نفس مرتبہ نبوت پس در حق مثل این شخص گفت  
کہ اگر بعد خاتم الانبیاء کسے بر مرتبہ نبوت فائز می شد ہرگز  
ہمین کس اکملین فائز میسر وید چنانکہ در حدیث  
شریف وارد شد کہ لو کان بعدی ینبیا لکان کفرا

اور بر تقدیر بعضی شخص یا تابع ہوگا یا قبوع او طریق انبیاء  
یہی ہے کہ اولے نماز جماعت کے ساتھ کرتے ہیں نہ تنہا  
اور متبوع ہوتے ہیں نہ تابع پس باعث معصیان کا قبوع  
اولے صلوة میں مشابہ نبی ہے پس وہی نام کا امام ہے  
حاصل کلام جو کوئی کمالات مذکورہ سے کسی کمال میں انبیاء  
کرام کے ساتھ مشابہت تامہ رکھتا ہو وہی اس کمال کا  
امام ہے خواہ آدمیوں میں اس لقب کے ساتھ معروف ہو  
یا نہ ہو پس بالفرد کوئی بزرگان امت سے امام المجتہدین  
ہو اور کوئی امام الاعظمین فی الملأئکہ المقرنین اور کوئی امام  
السادات ہو اور کوئی امام المہدین کوئی امام المتوکلین ہو  
کوئی امام الاسخیا کوئی امام المبعوثین کوئی امام الرعاء کوئی  
امام المبارکین کوئی امام الداعین ہو کوئی امام الفاضلین  
کوئی امام الحکماء کوئی امام الوعاظین ہو کوئی امام المجاہدین  
کوئی امام تفسیرین ہو کوئی امام الامراء کوئی امام القضاة  
کوئی امام المجتہدین وغیر ذلک۔ اور یہ بھی معلوم کرنا چاہیے کہ  
بعضے کاملین کو ایک کمال میں مشابہت بانبیاء حاصل  
ہوتی ہو اور بعض کو دو کمال میں اور بعض کو تین کمال میں  
اور ایسے ہی بعض کو تمام کمالات مذکورہ میں پس امامت  
بھی مراتب مختلفہ پر ہوتی کہ بعض مراتب امامت اکمل ہے  
بعض مراتب دیگر سے یہ بیان حقیقت مطلق امامت کا ہے  
پس جو شخص کمالات مذکورہ حضرات انبیاء کے ساتھ مشابہت  
رکھتا ہو انکی امامت تام کاملین کی امامت سے کمال اور  
افضل ہو پس بالضرور در بیان اس امام اکمل اور در میان  
انبیاء کے بجز مرتبہ نبوت امتیاز ظاہر نہ ہونی سو حق میں اس  
جیسے شخص کے کہہ سکتے ہیں کہ اگر بالفرض و التقدير بعد  
جناب ختم الانبیاء علیہ النبوۃ و الشاکو فی شخص مرتبہ نبوت پر  
فائز ہوتا البتہ ہی اکمل الکاملین ہوتا چنانچہ حدیث شریف  
میں آیا ہے کہ اگر میرے بعد کوئی نبی ہوتا تو عمر ہوتا

و نیز در حق این جلیل القدر توان گفت کہ در میان او و  
در میان نبی حج فخر نیست الا منصب نبوت چنانچہ  
در حق حضرت علی رضی اللہ عنہ فرمودہ اند انت صبی عمک لک ہذا دون  
من مؤمنی الا انک لا یبغی بعدی نیست بیان حقیقت مطلق  
امامت اما اقسام او پس ایک در فصل ثانی مذکور شود و ان شاء اللہ تعالیٰ

### فصل ثانی در ذکر اقسام امامت

و آن مشتمل بر یک مقصد و دو قسم یک خاتمہ است مقصد  
در بیان امامت حقیقیہ و امامت مجریہ و آن مشتمل بر دو قسم است  
تنبیہ اول باینکہ انت کہ اکثر احکام شرعیہ از حقیقی مبین  
و ظاہر از حقیقتش برہان حکمتیست کہ باعث این حکم گردید  
و آثار ظاہریش پس صورتیست کہ بران حکمت مشتمل شدہ  
تفصیلش آنکہ اصل مقصود از شرائع تہذیب نفوس  
بنی آدم است در اعتقادات و اخلاق و عبادات و  
عبادات و معاملات پس ہر چیز بہ بالذات باعث تہذیب  
نفس انسانیست بہمان چیز و شرائع مقصود لذات  
لیکن باینکہ اصل مقصود نکتہ مباحث لغایت نازک  
و باریک کہ اذہان کثیر افراد انسان بہ آن نمیروند  
رسید و اگر اچنانا برسند آن نکتہ لطیف بامورے و دیگر کہ از  
جنس آن نیست بر اذہان ایشان ملتبس میگردد و تمیز  
مقصود از غیر مقصود از ایشان متغیر شود بنا علیہ بعض  
از ظاہر و بعضی آن سر مخفی می ہند و صوت احکام معنی ہند  
و بعضی ظاہر و بعضی مخفی ہند پس خلل قائم مقام اصل می نمایند  
مثلاً در باب ایمان اصل مقصود تصدیق قلبی است کہ باعث توجہ  
اعلیٰ الصدق و سبب تذکر جلال او و تولد حکمت است

او حق میں ہر جلیل القدر کے بھی کہہ سکتے ہیں کہ اس کے درمیان اور  
نبی کے درمیان سوائے منصب امامت کوئی فرق نہیں  
چنانچہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے حق میں فرمایا ہے (تجبہ  
تم مجھے ایسے ہو جیسے کہ ارون بن موسیٰ علیہ السلام سے مگر میرے بعد  
نبی نہیں) یہ مطلق امامت کی حقیقت کا بیان ہے جسے  
اُس کے اقسام و تفصیل ثانی میں ان شاء اللہ مذکور ہوں گے

### فصل ثانی میں اقسام امامت کا ذکر ہے

اور یہ ایک مقصد اور دو قسم اور ایک خاتمہ پر مشتمل ہے مقصد  
امامت حقیقیہ اور امامت مجریہ کے بیان میں ہے اور یہ دو  
تنبیہ کو مشتمل ہے تنبیہ اول معلوم کرنا چاہیے کہ اکثر احکام  
شرعیہ کے واسطے ایک حقیقت ہوتی ہے اور ایک ظاہر لیکن  
حقیقت انکی پس وہ ایک حکمت ہے کہ باعث اس حکم کا ہوتی  
اور لیکن ظاہر اسکا پس ایک صورت ہے کہ اس حکمت پر  
مشتمل ہوئی تفصیل اسکی یہ ہے کہ اصل مقصود شرائع سے  
تہذیب نفوس بنی آدم ہے اعتقادات اور اخلاق اور  
عبادات اور معاملات اور معاملات میں پس جو کچھ بالذات  
باعث تہذیب نفس انسانی ہے وہی چیز شرائع میں مقصود  
لذات ہے لیکن بہا اوقات اصل مقصود نکتہ ہوتا ہے جو بہا  
نازک اور باریک ہے کہ اکثر افراد انسان کے اذہان میں نہ  
نہیں پہنچ سکتے اور اگر کسی طرح پہنچ بھی سکیں تو وہ نکتہ لطیف  
اور امور کے ساتھ جو اس کے جنس سے نہیں انکے ذہن میں  
ملتبس ہوتا ہے پھر نیز مقصود او غیر مقصود میں ایسے متغیر ہوتی  
بنامیں بعض امور ظاہرہ کو اُس سر مخفی کے جامے پر رکھتے ہیں  
اور صورت کو معنی کا حکم دیتے ہیں اور ایسے ظاہر پرچہ کے حکم  
فرماتے ہیں اور ایسے خلل کو اصل کے قائم مقام کرتے ہیں  
مثلاً در باب ایمان اصل مقصود تصدیق قلبی ہے کہ توجہ قلبی اللہ  
باعث ہے اور تذکر جلال خداوندی اور تولد حکمت کا سبب ہے



بالتبشیر موج معرفت عظمیت الہیت است تخم شجرہ  
 بیت و برگہ سیکہ این مرغی است کہ در اکثر کسی بحالات قلبیہ  
 بر نمی تواند دید و نیز آرزو حصول این حالت بیکر است  
 و حصول این حالت بیکر و با است کہ احدی باید بیکر نفس  
 مکرر و حالانکہ منافع مذکورہ غیر تصدیق تعلیق میدارد و باز  
 موثر تصدیق چنانکہ آثار شجاعت تعلق بنفس شجاعت میدارد  
 باز و حصول شجاعت بنا علیہ امرے را از امور ظاہرہ کہ  
 بارت از اقرارسانی است قائم مقام ہمان مرغی کہ عبارت  
 تصدیق قلبی است فرمودہ اند و بہین اقرار را مدار احکام  
 مرغی نمودند و احکام سلام بہ ہون شخص جاری نمودند کہ قرآن  
 مانی از و صادر گردید و چنان قیاس باید کرد و خصوص طلب احکام  
 ماہرہ را در باب صلوة و حصول معنی سخاوت اولیہ تقدیر  
 لادریاب کوفہ و حصول ملکہ صبر و ترک اکل و شرب جماع و  
 رباب صوم و جوش عشق و محبت طواف و سعی را در باب حج و  
 و شش و ن غیرت ایمانی و حبیت اسلامی و بیل نہیب و  
 انرا را در باب جہاد و رضاء جانہین و ایجاب قبول را  
 در باب بیخ و بیع و سایر عقود و حصول معنی شقت و سفر و  
 باب احکام سفر و علی ہذا القیاس باجملہ تمام شریعت را بشناہ  
 این شخص ختم باید فهمید کہ از ظاہر است آن جسم مرکب بہ شان  
 نجم و شمع و عظم و اخلاط و ارکان و حقیقتہ است آن روح لطیف  
 است از عالم امر کہ متوج قولے لطیفہ است درین جسم مثل قوت  
 باہ و ساسا و قوۃ و قیاس و قیاس و قیاس و قیاس و قیاس و قیاس  
 و مثال آن کثرت چنان کہ متوج و واضح گردید پس بحثہ بار یک تر  
 باید فهمید کہ ہر چند در باب تفسیر نفس انسان مقصود از ایشان حقیقت  
 شریعت کہ در آن جسم از ہمان امور غنیہ و غلبہ نمودہ و گردید

اور جالب شہادت اور مجمع معرفت عظمیت الہیت ہوا و تخم  
 شجرہ عنایت ہوا و برگہ کہ یا مرغی ہو کسی کا ادراک و سرے کے  
 حالات قلبیہ کو نہیں پہنچ سکتا ہوا و نیز اس حالت کی بارز و حصول  
 شے اور اکثر اوقات ایسا ہوتا ہے کہ ایک آن نفس کا دوسرے کے ساتھ  
 ملنس ہونا ہے حالانکہ منافع مذکورہ نفس تصدیق کے ساتھ تعلق  
 رکھتی ہیں اور آرزو حصول تصدیق سے علاوہ نہیں رکھتی جیسے کہ  
 آثار شجاعت نفس شجاعت سے تعلق رکھتی ہیں آرزو حصول  
 شجاعت سے نظریں ایک امر کو امور ظاہرہ سے کہ عبارت  
 اقرارسانی سے ہے اسی مرغی کے قائم مقام جہاں عبارت تصدیق  
 قلبی سے ہے فرمایا اور ایسے اقرار کو احکام شرعیہ کا مدار ٹھہرایا  
 اور احکام سلام ہی شخص پر جاری کیے کہ اقرارسانی اس سے  
 صادر ہوا اور ایسے ہی حضور قلب احکام ظاہرہ کو نماز کے بارہ  
 میں اور حصول معنی سخاوت اور اولیہ تقدیر عین مال کو کوفہ  
 کے معاملہ میں اور حصول بلکہ صبر و ترک اکل و شرب جماع کو  
 در باب صوم و جوش عشق و محبت و طواف و سعی کو  
 در باب حج اور جوش زنی غیرت ایمانی اور حبیت اسلامی  
 اور غنیمت اور کارزار کو در باب جہاد اور رضاء جانہین اور  
 ایجاب قبول کو نکاح کے معاملہ میں و بیع اور تمام عقود اور  
 حصول معنی شقت سفر کو احکام سفر کے معاملہ میں قیاس کرنا  
 چاہیے باجملہ تمام شریعت کو نیز ہر ایک شخص جسم کے سمجھنا چاہیے  
 کہ اسکے واسطے ایک صورت ہوا و روہ جسم مرکب ہے نجم و شمع  
 عظم و اخلاط و ارکان سے اور ایک حقیقت ہوا و روہ روح لطیف  
 ہو عالم امر سے کہ ہر جسم میں قوۃ لطیفہ مثل قوت باہ و ساسا  
 و قوۃ و قیاس و قیاس و قیاس و قیاس و قیاس و قیاس و قیاس  
 جبکہ ہر ایک معلوم ہوا کہ ایک کلمہ بارک تر معلوم کرنا چاہیے کہ  
 ہر چند و بارہ تہذیب نفس انسان مقصود انسان سے حقیقت  
 شریعت ہے کہ دار کجس را میں ہی امور غنیہ ظاہر ہونگے  
 لے کھینچنے والا ہے و در ہر کلمہ را کجس کرے والا ہے

و بقدر پان امور خفیہ ہدایج تغذیب و تنعم خواہد رسید  
 قال اللہ تبارک و تعالیٰ یَوْمَ تَبْلُغُ الشُّرُکَ اَنْوَاعُ الْکُفْرِ مِنْ  
 هُوَ قَوْلًا نَاصِبًا و لو گن ہدایج احکام شرعیہ و نبویہ  
 برہمان ظاہرست و پس پس در صورتیکہ حقیقت مفقود  
 باشد و ظاہر موجود نہ چند آن امر عند اللہ محض ہے اعتبار  
 آما موم را در باب اجرائے احکام با صاحب صورت  
 ظاہر ہمان معاملہ باید کرد کہ با صاحب حقیقت  
 کردنی است مثلاً مفسد منافق اگرچہ عند اللہ از زمرہ اہل  
 است و اقع الفلح کفار اما مسلمین ابا و ہمان معاملہ باید کرد  
 کہ با مومن حقیقی پس گو یا کہ آن منافق مومن حکمی است و  
 آن مصدق مومن حقیقی یعنی منافق و فوائد کہ مومن فوائد کہ  
 مومن با انا پان خود در اجزاء متوقع است آن ہمہ  
 مصدق را بدست خواہد آمد منافق را اُسے و اجرائے احکام  
 منافق ہم حکم مومن وارد لہذا اورا مومن حکمی باید گفت  
 چھنیں کہ یہ باز نے عقد نکاح بچہ و اگر کہ و و کر لفظ بچہ  
 یا قبول از و صا و گرد و پس چہ این نکاح مثل زانی و در اجزاء  
 بہ با دہش عمل خود و گرفتار خواہد گردید فاما و احکام ظاہر مثل  
 نبوت نسبت و علاقہ مصاہرت و احکام مواریث نکاح مجبر را  
 مثل نکاح نہ نکاح او بر اضی طرفین واقع شدہ باید شمار و چھنیں  
 قیاس باید کرد و عابد ریا کار و اخلاص شعا مثلاً مصلی غافل  
 مصلی حقیقی است کہ انچہ قرب مرتبت عند اللہ نزول رحمت و در  
 و در دنیا و فوز بد جہان جنت و در عقبی امور و در حق مصلیان  
 بلا ریب این مصلی خواہد رسید و مصلی یا کار مصلی حکمی کہ تخریر و حد تار کہین  
 صلوة و در دنیا از و سا فطر گردید اگرچہ عند اللہ مثل اکین صلوة  
 مود و دست از ان در گاہ سراسر مہر و وقال اللہ تبارک و تعالیٰ

اور انھیں امور کے مقدار ہدایج ثواب و عذاب کو پہنچا جاتا  
 فرمایا اللہ تبارک و تعالیٰ نے (ترجمہ جہت جہاں سے زور  
 تو کچھ نہ ہوگا اسکو زور نہ کوئی مدد نہ کرے والا) و لیکن احکام شرعیہ  
 و نبویہ کا ہر اسی ظاہر پر ہے اور پس پس صورت میں کہ  
 حقیقت مفقود ہو و در ظاہر موجود نہ چند وہ امر عند اللہ محض  
 ہے اعتبار ہو لیکن ہم جیسے آدمیوں کو در باب اجرائے احکام  
 صورت ظاہر دے دے وہی معاملہ کرنا چاہئے کہ صاحب  
 حقیقت سے کہ نہ ہے مثلاً منافق اقرار کرنے والا اگرچہ  
 عند اللہ از زمرہ اہل نار و زنجہ بدترین اقسام کفار لیکن  
 مسلمانوں کو اُس کے ساتھ وہی معاملہ کرنا چاہئے جیسا  
 مومن حقیقی سے پس گو یا کہ وہ منافق مومن حکمی ہے اور  
 وہ مصدق مومن حقیقی یعنی جن منافق اور فوائد کہ مومن  
 کو اپنے ایمان سے در اجزاء میں امید ہے وہ مصدق  
 حاصل ہوئے نہ منافق کو ہاں اجرائے احکام میں منافق بھی  
 مومن کا حکم رکھتا ہے لہذا اسکو مومن حکمی کہنا چاہئے ایسے  
 ہی وہ شخص کہ ایک عورت کے ساتھ بچہ و اگر کہ نکاح کرے  
 اور کہ لفظ ایجاب یا قبول اُس سے صادر ہے پس چھنیں  
 نکاح کرے والا زانی کے مثل و در اجزاء میں اپنے کیے ہوئے کی سزا  
 کو پہنچا لیکن احکام ظاہرہ میں مثل نبوت نسبت علاقہ مصاہرت  
 و احکام مواریث نکاح مجبر کو نکاح متراضی کے مثل کہنا چاہئے  
 اور ایسے ہی عابد ریا کار و اخلاص شعا میں قیاس کہنا چاہئے  
 مثلاً مصلی غافل مصلی حقیقی ہے کہ جو کچھ قرب و مرتبہ اللہ کے  
 نزدیک و نزول رحمت و برکت و در دنیا میں حصول و جہت  
 جنت و در عقبی میں حق میں نازیوں کے مود و در بلا ریب اس  
 نازی کو پہنچا و مصلی ریا کار مصلی حکمی ہو کہ ناکین صلوة کی تہ  
 اور حد دنیا میں اُس سے سا فطر ہوئی اگرچہ عند اللہ مثل اکین صلوة  
 مود و در مہر و در دنیا چھنیں عند اللہ تبارک و تعالیٰ کے حق میں رشا و فرائض

قَوْلُكَ لِلْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ  
 الَّذِينَ هُمْ يُؤْخَرُونَ وَيُنَعَّوْنَ لِلْأَعْوَانِ مُتَّبِعِي ثَانِي  
 باید دانست چنانکہ واضح گردید کہ احکام شرعیہ را حقیقت است  
 و ظاہر اعتبار عند سر موط است بحقیقت و اجر لے  
 احکام متعلق است بظاہر مجتہدین مناصب شرعیہ را بر  
 احکام شرعیہ قیاس باید نمود مثلاً حقیقت امامت  
 و بر کمال حصول معنی مشابہت با پیغمبران در ہول  
 کمال است و ظاہر شش علامت است کہ در شرع  
 چند چیز از علامات آن منصب برار وادہ باشند  
 پس اعتبار عند سر موط باشد بحصول معنی مشابہت  
 مذکورہ و احکام ظاہرہ مربوط باشد بوجہ علامت آن پس  
 صاحب حقیقت امام حقیقی آن کمال باشد و صاحب  
 علامت امام حکمی آن کمال مثلاً امامت فقہ است  
 حقیقی است آن ملکہ اجتہاد و صحیح است صورتیت و آن  
 بیان احکام غیر موصوہ پس علو و جہ عند سر موط است  
 ملکہ اجتہاد و تفویض منصب قضاء و افتاء و احتساب بوط  
 یہ بیان احکام اگرچہ حجت تطہید باشد پس قاضی مجتہد قاضی  
 حقیقی است قاضی مقلد قاضی حکمی ہر چند قاضی مجتہد عند سر  
 بغایت فضل و کمال است نسبت قاضی مقلد فاسلمین را  
 با قاضی مقلد یہاں معاملہ باید کرد کہ با قاضی مجتہد کرنی است  
 شل تسلیم نفا و حکم و در مسائل اختلافیہ و وجوب حضور و محکمہ  
 بطلب او و اقامت حدود و تعزیرات بامر او و مجتہدین است  
 ایسا فی را حقیقت است آن مشابہت است با پیغمبر باب  
 و در شصت و ہند گان اسی کمال غیبت با صلاح ایشان معاش و  
 معاد و حجہ حکومت مع وجود سلیقہ ہائے مذکورہ از فوق

پس خبری ہے ان نماز پڑھنے والوں کی کہ اپنی نماز سے غافل  
 ہیں وہ جو دکھاوا کرتے ہیں اور منع کرتے ہیں بتے کی چیزوں کو  
 تنبیہ ثانی معلوم کرنا چاہیے جیسا کہ واضح ہوا کہ احکام شرعیہ  
 کے واسطے حقیقت ہے اور ظاہر اعتبار عند سر حقیقت کے ساتھ  
 مربوط ہے اور اجر لے احکام ظاہر کے ساتھ متعلق ہے ایسے ہی  
 مناصب شرعیہ کو احکام شرعیہ پر قیاس کرنا چاہیے مثلاً کمال  
 میں امامت کی حقیقت اسی کمال میں پیغمبروں کے ساتھ  
 شاہد کی معنی کا حصول ہے اور ظاہر اسکا علامت ہے  
 شرع میں چند چیز کو اس منصب علامات سے قرار دیا ہو پس  
 اعتبار عند سر حصول معنی مشابہت مذکورہ سے تعلق رکھتا ہے  
 اور احکام ظاہرہ وجود علامت کے ساتھ مربوط ہوں پس  
 صاحب حقیقت امام حقیقی اُس کمال کا ہوا اور صاحب  
 علامت امام حکمی اُس کمال کا مثلاً امامت فقہ است کے  
 لیے ایک حقیقت ہے اور وہ بلکہ اجتہاد صحیح ہے اور ایک صورت  
 ہے اور وہ احکام غیر موصوہ کا بیان ہے پس علو و جہ عند سر  
 بلکہ اجتہاد کے ساتھ ربط رکھتا ہے اور تفویض منصب قضاء  
 و فتویٰ وغیرہ بیان احکام کے ساتھ تعلق رکھتا ہے اگرچہ حجت  
 تطہید ہو پس قاضی مجتہد قاضی حقیقی ہے اور قاضی مقلد قاضی  
 حکمی ہر چند قاضی مجتہد عند سر نسبت قاضی مقلد نہایت فضل  
 و کمال ہو لیکن مسلمانوں کو قاضی مقلد کے ساتھ وہی معاملہ  
 کرنا چاہیے جو قاضی مجتہد کے ساتھ کرتے ہیں مثلاً جب حکم  
 کرتے تو اس کے احکام کو مسائل اختلافیہ تسلیم کریں اور جب محکمہ  
 تو اس کے حضور کو واجب جانیں اور جب اپنے امر سے حدود و  
 تعزیرات قائم کرے سکودل سے قبول کریں ایسی ہی سیاست  
 ایمانی کے واسطے ایک حقیقت ہے اور وہ پیغمبر کے ساتھ مشابہت  
 حاصل کرنا ہے ان امور میں کہ بندگان الہی کے ساتھ کمال  
 شفقت سے پیش آئیں اور انکی دنیا اور آخرت کی صلاح میں  
 جبر و حکومت نہایت رغبت اور سعی فرمائیں اور اس کے ساتھ عزت

وامامت غیر ذلک صورت سے ان اجراء کے حکام شرعیہ سے یعنی احکامیکہ مخالف شرع نباشد پس علو درجہ عند المدد و قرب نسبت فی جوار المدد منوط بہمیں شفقت و رعیت و وجوب اطاعت مربوط است بر تسلط و اجراء احکامیکہ مخالف شرع نباشد اگرچہ اجراء احکام مذکورہ بنا بر سیاست سلطانی باشد یعنی بنا بر طمع مال و آرزوے حصول سلطنت توقع اجتماع عساکر سلین بنا بر بہرہ و ذوق مخالف خود پس صاحب سیاست ایمانی امام حقیقی است و رفین سیاست صاحب سیاست سلطانی امام حکمی است در آن فن آئے اگر احکام شرعیہ را تبدیل نموده و امریکہ مخالف شرع اجراء فرمودہ پس برین تقدیر و باب بیان حکم مذکور صورت سیاست ایمانی را بہرہ و ذوق اطاعت و دین حکم برکے از مسلمان واجب است بلکہ ممنوع است و حرام۔ قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا طاعة لمخلوق فی معصیۃ الخالق و امامت حکمیہ عبارت است از وجود علامت آن مشابہت در شخصہ کہ مشابہت اور حاصل نیست بنا علیہ لازم آملکہ اقسام امامت حقیقیہ را در یک قسم بیان کنیم و اقسام امامت حکمیہ را در قسم دیگر قسم اول و اقسام امامت حقیقیہ باید دانست کہ از بسکہ امامت حقیقی در وصفہ از اوصاف مذکورہ عبارت است از حصول معنی مشابہت تامہ در ہموں صفیہ یا غیر علیہ السلام و اوصاف مذکورہ بسیار از سیاست پس اقسام امامت ہم بشمار اگر بہ بیان حقیقت ہر قسم از اقسام امامت تفصیل احکام و ہمت گماشتہ شود بہر آئینہ کلام درین مقام بایہ تطویل رسد بنا علیہ اقسام عمدہ درین مقام ذکر کردہ فی شود تا اقسام دیگر را بران قیاس نمایند پس باید دانست کہ اگر فقط در کمال وجاہت و شعبہ آن و کمال ولایت اقسام آن

اور امامت وغیرہ کا بھی سلیقہ ضروری ہے اور صورت ایکی یہ کہ احکام شرعیہ کا اجراء بخوبی ظہور میں آئے پس بلندی مرتبہ عند المدد و قرب نسبت فی جوار المدد ایسی شفقت اور رعیت کے ساتھ تعلق رکھتا ہے اور وجوب اطاعت تسلط اور اجراء احکام شرعیہ پر موقوف ہے اگرچہ اجراء احکام مذکورہ سیاست سلطانی کی بنا پر جوہیں مال کی طمع اور حصول سلطنت کی آرزو اور دشمنی کے دفع کرنے کے واسطے مسلمانوں کے لشکر کے اجتماع کی توقع لکھتا ہے پس صاحب سیاست ایمانی فن سیاست میں امام حقیقی ہے اور صاحب سیاست سلطانی اس فن میں امام حکمی ہے ہاں اگر احکام شرعیہ کو تبدیل کر کے کوئی امر خلاف شرع شریف جاری کرے اس صورت میں دربارہ حکم مذکور سیاست ایمانی کی صورت کو مٹا نہیو لا ہوئے پس اطاعت اس حکم میں کسی مسلمان پر واجب نہیں بلکہ ممنوع اور حرام ہے۔ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (ترجمہ کسی مفلوک کی خاطر اللہ تعالیٰ کی نافرمانی درست نہیں) اور امامت حکمیہ کے معنی ہیں کہ اس مشابہت کی علامت شخص میں پائی جائے کہ مشابہت اس کو حاصل نہیں نظر بران لازم آیا کہ قسام امامت حقیقیہ کو ایک قسم میں بیان کریں ہم اور اقسام امامت حکمیہ کو دوسری قسم میں قسیم اول اقسام امامت حقیقیہ میں جانا چاہیے از بسکہ امامت حقیقی کسی وصف میں وصاف مذکورہ سے عبارت ہے حصول معنی مشابہت تامہ سے اس صف میں ساتھ پیغمبر علیہ السلام کے اور اوصاف مذکورہ بسیار از سیاست پس اقسام امامت بھی مشابہت کی قسام امامت کی فہم کی حقیقت کا بیان اور اس کے احکام کی تفصیل کا اظہار کیا جائے البتہ کلام اس مقام میں ملامت خاطر و کھائے بنا علیہ عمدہ اقسام اس مقام میں بیان کیے جاتے ہیں اقسام دیگر کو اس پر قیاس کریں پس معلوم کرنا چاہیے کہ اگر فقط کمال وجاہت اور اس کی فروع میں اور کمال ولایت اور اس کی قسام میں

مشابہت حاصل ہوئی اور دوبارہ بعثت اور ہدایت اور سیاست مشابہت حاصل ہوئی پس اسکو ایک قسم اقسام امامت سے گننا چاہیے اور گونا گوستغنیہ کے ساتھ تعبیر کرنا چاہیے اور اگر بعثت اور ہدایت بھی اسکے ساتھ مل جائے گی دوسری قسم معلوم کرنا چاہیے اور اسکا امامت باطنہ نام رکھنا مناسب ہے اور اگر سیاست بھی اسکے ساتھ منضم ہوئی اسکو قسم ثالث کہنا چاہیے اور اسکو امامت نامہ کے ساتھ ملقب فرمانا چاہیے اور اس مقام میں ایک قسم اور بھی بطاہر تصور ہوتی ہے اور وہ یہ ہے کہ فقط بعثت اور ہدایت میں مشابہت حاصل ہوئی نہ وجاہت اور ولایت میں اور نہ سیاست میں اور یہ قسم ہر چند بطاہر تصور ہوتی ہے لیکن باعتبار فکر و دقیق و نظر عمیق یہ قسم باطل ہے ہی ہے کہ کلام میں مقام میں اقسام امامت حقیقیہ میں ہے نہ اقسام امامت حکمیہ میں پس لفظ وجود و انابت ہدایت اس مقام میں کافی نہیں بلکہ حضرت انبیا علیہم السلام کے ساتھ بعثت نامہ کی معنی کا حصول ان دونوں کمال اور اسکی اقسام اور فروع میں ضروری ہے پس گویا کہ امامت کی حقیقت دربارہ بعثت و ہدایت اس معنی کی طرف راجع ہوتی ہے کہ حکیم علی الاطلاق نے اپنے بندوں کی پرورش کے واسطے ایک شخص کو اپنے مقربان بارگاہ سے جکر انبیاء اللہ کی نیابت کا منصب دربار تکمیل بندگاں عطا فرمایا ہے پس ایک شخص جلیل القدر کی نیابت کا منصب ایسے شخص کو نہ دینا چاہیے کہ عزت و آبرو کے بارے میں حاضرین دربار کے محفل میں وقت اور کمالات نفسانی کے مفاد میں اپنے غیب کے ساتھ مشابہت نہ رکھتا ہو پس واضح ہوا کہ انبیاء اللہ کی نیابت کی منصب کا حصول دربار تکمیل بدون حصول معنی مشابہت بالانسان و نفس کمال متصویر نہیں ہوتی حقیقت امامت غنیہ امامت باطنہ است و منصب نیابت

مشابہت حاصل شود و در باب بعثت و ہدایت سیاست مشابہت حاصل نگردد پس ان راستے از اقسام امامت باید شمرد و آن را بہ امامت غنیہ تعبیر باید کرد و اگر بعثت و ہدایت ہم باو منضم شود آن را قسمی دیگر باید شمرد و او را بہ امامت باطنہ مسمی باید کرد و اگر سیاست ہم باو منضم شود آن را قسم ثالث باید شمرد و او را بہ امامت نامہ لقب باید نمود و درین مقام قسمی دیگر ہم بطاہر متصور می شود و آن ایست فقط در بعثت و ہدایت مشابہت حاصل شود نہ در وجاہت و ولایت نہ در سیاست و این قسم ہر چند بطاہر متصور می شود و اما باعتبار فکر و دقیق و نظر عمیق این قسم باطل است زیرا کہ کلام درین مقام در اقسام امامت حقیقیہ است نہ در اقسام امامت حکمیہ پس فقط وجود آثار بعثت و ہدایت درین مقام کافی نیست بلکہ حصول معنی مشابہت نامہ بانبیاء اللہ درین ہر دو کمال اقسام و شعب آن ضروری است پس گویا کہ حقیقت امامت در باب بعثت و ہدایت با معنی راجع می شود کہ حکیم علی الاطلاق بنا بر پرورش بندگان خود شخصے را از مقربان بارگاہ خود چیدہ و برگزیدہ منصب نیابت انبیاء اللہ دربار تکمیل عطا و بار عطا فرمودہ پس تفویض منصب نیابت شخصے جلیل القدر بشخصے کہ در باب عزت و عباد محفل حصار و بار و در باب کمالات نفسانی مشابہت نیابت خود داشتہ باشد منافی حکمت است پس واضح شد کہ حصول منصب نیابت انبیاء اللہ در باب تکمیل بدون حصول معنی مشابہت بالانسان و نفس کمال متصویر نہیں ہوتی حقیقت امامت غنیہ امامت باطنہ است و منصب نیابت



و حصول ثمر بدین تخم صلا متصور نیست آری معنی ممکن کہ  
چیز سے راو ظاہر صورت مشابہ ثمر سے ان اشارہ ساز مذہبنا لنگہ  
از چوٹ سنگ انہ ہاے بس نازک و لطیف مثل دانہ ہاے انگور  
تراشیدہ بجائے او نہند پس آن دانہ ہاے انگور کجی باشد  
نہ حقیقی پس امامت باطنہ را و جز است لباس ظاہر و  
آن منصب نیابت است در بعثت و ہدایت و حقیقت کمون  
و آن مقام وجاہت است و ولایت و قسم دیگر آنکہ امامت  
در کمال سیاست حاصل شود و در کمالات اربعہ سابقہ و این  
قسم ہم مثل قسم اول نزد اہل اذہان ناقبہ و افکار صائبہ  
از قبیل محالات است چہ مراد از امامت و سیاست  
درین مقام حصول مشابہت تامہ است با نبیاء و ائمہ در  
اقامت سیاست ایمانی و سیاست سلطانی و ظاہر  
کہ سیاست ایمانی تمام و کمال از شخصے مثل سیادت انبیاء  
صادقہ شریفی شونے آنکہ ان شخص از مقربان بارگاہ ربانی  
باشد و مخزن کمالات انسانی و بدون آنکہ امور تکمیل عباد  
باشد و امر و بطریق ہدایت و ارشاد و این امری است بقا  
بعید از عقل و این شخص بدان ماند کہ شخصے خلیفہ باو شاہی  
جلیل القدر باشد و ابواب سلطانی از دست او  
بخوبی سرانجام گیرد باز و حق و گمان بکنند کہ چند ابواب سیاست  
از و بخوبی سرانجام شد فاما در کمالات ذاتیہ مثل عقل و  
گیاست و فہم و فراست و بخت و جہد و ہمت بلن بابا و شاہ  
مذکور مشابہت نمیدارد کہ این امر سر باطل است و محال و  
این بلن ماند کہ کسی بگوید کہ فلان کس بہ چند اشعار لطیفہ  
می گوید اما نراکت طبعی و ملکہ شعری دارد و ہر چند  
مضامین و دقیقہ فی نویسہ امامت نہیں و ملکہ تقریر و تحریر

اور حصول ثمر بدون تخم اصلا متصور نہیں ہاں معنی ممکن ہے  
کہ ایک چیز کو ظاہر میں صورت مشابہ ثمر کے اشارے سے بنائیں  
مثلاً چوب اور سنگ سے بہت نازک اور لطیف دانہ انگور کے  
وانوں کے مثل تراش کر اُسکے جلے پر رکھیں پس وہ دانہ ہاے  
چوبی انگور کجی ہونہ حقیقی فلہذا امامت باطنہ کے و وجہ  
ہیں لباس ظاہر اور وہ منصب نیابت ہی بعثت اور ہدایت  
میں۔ اور حقیقت کمون اور وہ مقام وجاہت و ولایت  
ہے اور ایک قسم دوسری یہ ہے کہ امامت کے ساتھ  
کمال سیاست میں حاصل ہونی نکالات اربعہ سابقہ  
اور یہ قسم بھی قسم اول کی طرح اذہان ناقبہ و افکار صائبہ  
کے نزدیک از قبیل محالات ہے کیونکہ مراد امامت سے  
سیاست میں اس مقام پر حاصل ہونا مشابہت تامہ کا ہے  
ساتھ انبیاء و ائمہ کے اقامت سیاست ایمانی میں سیاست  
سلطانی میں۔ اور ظاہر ہے کہ سیاست ایمانی تمامہ کسی  
شخص سے مثل سیاست انبیاء و ائمہ نہیں ہوتی بجز بغیر اس  
بات کے کہ وہ شخص مقربان بارگاہ ربانی اور مخزن کمالات  
انسانی سے ہو اور بدون اس بات کے کہ امور تکمیل  
بندگان اور امر بطریق رشد و ہدایت ہو اور یہ عقل سے  
نیابت بعید ہے اور اس شخص کی ایسی مثال ہو کہ کوئی  
شخص خلیفہ بادشاہ جلیل القدر ہو اور ابواب سیاست  
سلطانی اُسکے ہاتھ سے بخوبی سرانجام پائیں پھر حق میں اُسکے  
گمان کریں کہ ہر چند ابواب سیاست اُس سے بخوبی سرانجام  
ہوئے لیکن کمالات ذاتیہ مثل عقل و گیاست اور فہم و فراست  
اور بخت و جہد و ہمت بلن میں بادشاہ موصوف کے ساتھ  
مشابہت نہیں کہتا ہے کہ یہ امر سر باطل اور محال ہے  
اور یہ بھی ایسی مثال ہو سکتی ہے کہ کوئی کسی کفلاں شخص چند  
اشعار لطیفہ کہتا ہے لیکن نزاکت طبع اور ملکہ شعری رکھے اور  
ہر چند مضامین و دقیقہ نگاہی لیکن نثری نہیں اور ملکہ تحریر و تقریر

یہ کہ مخیر الامت ظاہر کہ ان خلافت میگویند نسبت امت  
طریق قیاس اندیکر کہ خلافت بمنزلہ سامان ظاہر بادشاہی از  
تبع عساکر و نفاذ حکم بر جایا و تسلط بر بلدان بنا بر قلع و حصن  
وجود اسلحہ و اسلحہ و اسلحہ الامت باطنہ بشاہ حقیقت  
لمطنت مست مثل اقبال عقل تدبیر و خزان و دفائن و  
شامل ذلک پس چنانکہ رونق سامان سلطنت و انتظام  
ارخانہ حکومت و ولایت می کند بر و خزان و قوت عقل  
ببر و ترقی اقبال مخیر جبران سیاست یابی راست  
است بر قانون سیاست انبیاء و ولایت می کند بر تحقیق  
امت باطنہ پس فی تحقیق ابواب امت تامہ را  
اصلی است و آن امت باطنہ است و اثری است و آن  
علافت ظاہرہ پس از منی مقام واضح شد کہ انچه زبان و خوں  
عوام است کہ دلچسپی احیان شخص را منصب امت ظاہر  
بحسب اتفاق بدست می آید حالانکہ از امت باطنہ حاصل  
میباشد پس این کلامی است بعد از عقل تحمل آنست کہ مراد  
ایشان از امت ظاہرہ امت حکمیہ باشد پس حاصل کلام  
ایشان چنین باشد کہ بعضی اشخاص را منصب سلطنت بدست  
می آید و سیاست سلطانی از دست ایشان بخوبی می انجامد  
حالانکہ ایشان را معاملات بانی و کالات انسانی و اصلاح عالم  
تربیت بنی آدم هیچکودہ مناسبت انبیاء و المریدان و مقرر  
بارگاہ حضرت حق ایشانرا از انجملہ کبر ارتقا و عظمت انسانی شمارند و این  
امر را سرسری است اما کلام در مقام تحقیق می باشد نسبت بہ  
و تحقیق معنی خلافت نبوت پس این بیان چنانست کہ ہر مقام امت  
بہترین نوع اندام غیبیہ امت باطنہ و امت ظاہرہ مقام از انجملہ  
لمنہ باطنہ و بقیہ اول و ذکر امت حقیقیہ - باید دانست کہ

نہیں رکھا ایسی ہی امت ظاہرہ کہ اس کو  
خلافت کہتہ ہیں کہ نسبت امت باطنہ قیاس کرنا چاہیے کہ  
خلافت بمنزلہ سامان ظاہری شکے ہے جو بادشاہ کو اجتماع لشکر  
اور نفاذ حکم اور تسلط بر بلدان اور بنا بر قلع و حصن و غیرہ  
ہوتا ہے اور امت باطنہ بشاہ حقیقت سلطنت ہوش اقبال  
عقل اور خزان و دفائن و غیرہ پس حسیہ کہ سلطنت کے سامان  
کی رونق اور حکومت کے کارخانہ کا انتظام خزانہ اور قوت اور  
عقل تدبیر اور جاہ و اقبال کی زیادتی اور ترقی پر ولایت کرتا ہے  
ایسی ہی سیاست ابانی کا راست راست قانون سیاست  
انبیاء پر جاری ہونا تحقیق امت باطنہ پر وال ہے پس  
فی تحقیق ابواب امت تامہ کے واسطے ایک اصل ہے  
اور وہ امت باطنہ ہے اور ایک اثر ہے اور وہ خلافت  
ظاہرہ ہے پس اس مقام سے واضح ہوا کہ جو کچھ زبان و خوں  
عوام ہے کہ بعض اوقات میں ایک شخص کو منصب امت ظاہرہ  
بحسب اتفاق حاصل ہوتا ہے حالانکہ امت باطنہ سے  
عاطل ہوتا ہے عقل سے نہایت بعید ہوا احتمال یہ ہو کہ مراد انکی امت  
ظاہرہ سے امت حکمیہ ہو پس انکے کلام کا حاصل یہ ہو کہ بعض  
اشخاص کو منصب سلطنت حاصل ہوتا ہے اور سیاست سلطانی  
انکے ہاتھ سے بخوبی انجام پاتی ہے حالانکہ وہ لوگ معاملات بانی  
اور کالات انسانی اور اصلاح عالم اور تربیت بنی آدم میں  
کسی طور پر حضرات انبیاء کے ساتھ مناسبت نہیں رکھتی اور  
مقررین بارگاہ ایزدی انکو منجملہ بزرگان آست ملت نہیں  
جانتے ہیں اور یہ امر سرسری حق ہے کلام اس مقام تحقیق معنی  
سلطنت میں نہیں بلکہ نبوت کی خلافت کی معنی کی تحقیق  
پس اس بیان سے ظاہر ہوا کہ امت حقیقیہ کے عمدہ  
اقسام ہی تین قسم میں امت غیبیہ - امت باطنہ امت  
ظاہرہ کے اقسام کو تقسیمات ثلاثہ کے ضمن میں گنا چاہیے  
تفصیل اول ذکر امت حقیقیہ میں معلوم کرنا چاہیے کہ

امامت خفیہ عبارت سے ان حصول معنی مشابہت تا مرئیہ  
علیہم صلوة و سلام و منازل جہا بہت مقامات و اہل  
و از بسکہ سیادت کہ عبارت از وساطت است در میان  
رب العالمین و بندگان و در باب وصول فیض غیبی نیز ایشان  
حاصل میشود با وجودیکہ ایشان مبعوث برای ہدایت بنی شونہ  
پس لا بد این وساطت تحقق میشود در باب وصول فیض غیبی  
تشریف یعنی حکیم علی الاطلاق ایشان واسطہ در تصرفات کونیہ  
می گرداند مثل نزول مطار و غوث شجار و ستھری نباتات  
بقای انواع حیوانات و آبادی قسے و مہار و تغلب احوال  
ادوار و تحول اقبال و ادبایا طین و نقلات حیات غنیار  
مساکین و ترقی و تنزل اصاغ و اکابر و تفرق جنود  
عسا کر و رفع بلا و دفع و با و امثال ذلک قال لہی صلی علیہ  
وسلم الابدال یكونون بالشام و ہمدان جون رجلا  
کلمات دجل ابدال اللہ مکانہ رجلا یسقی بہم  
الغیت و یضربہم علی الاعداء و یصرف عن اهل  
الشام بہم العذاب و وساطت ایشان در امور مذکورہ قصہ  
بہتہ و متحقق میشود اول نزول برکت ثنائی حقو بہت و ثالث  
ورود الہام آنزول برکت پس بلا نش آنکہ چنانکہ حق جل و علا بحکم بالغہ  
خود جرم آفتاب واسطہ شراق عالم فرمودہ و دفع تاریکی قرار دہ  
پس چند انتشار نور و اطراف عالم و انحلال ظلمت از سر کونین  
محض از قدرت کاملہ او تعالی بہست کہ آفتاب خالق نور  
قرار دہد بر آئینہ کافروہ العیاد با سیکنست ہر برین طریقی  
گردید کہ ہر گاہ آفتاب طلوع میکند تمام عالم پراز انوار میشود و سہ  
زمین از غبار ظلمت پاک میگردد و چمنین از بسکہ اکابر ایشان  
اند و بشرف علی وجوب وجود ایشان آفتاب است کہ بر او چرخ

امامت خفیہ عبارت سے حصول معنی مشابہت تا مرئیہ  
سنازل و جہا بہت اور مقامات ولایت میں انبیا علیہم السلام  
ساتھ حاصل ہے اور از بسکہ سیادت کہ عبارت سے وساطت  
سے ہے جو حضرت رب العالمین اور اسکے بندوں میں مر بارہ  
وصول فیض غیبی بھی آنکو حاصل ہوتی ہے باوجودیکہ یہ شخص  
ہدایت کے واسطے مبعوث نہیں ہوتے ہیں پس البصر و رؤیت  
در باب وصول فیض تجویبی متحقق ہوتی ہے فیض تشریفی  
میں اسکو دخل نہیں یعنی حکیم علی الاطلاق آنکو تصرفات کونیہ  
میں واسطہ بناتا ہے مثل نزول اسطار و نموا شجار و ستھری  
نباتات و بقای انواع حیوانات و آبادی دیہات و تغلب  
احوال و ادوار اور گردش اقبال و ادبایا و انظارات  
اغنیاء و تحول معاملات فقر اور ترقی و تنزل اصاغ و  
اکابر اور اجتماع و تفرق جنود و عسا کر و رفع بلا و دفع و با و  
امثال ذلک فرمایا صلی اللہ علیہ وسلم نے (ترجمہ ابدال  
ہو گئے ملک شام میں اور چالیش مہیں جب کوئی ایک  
آدمی تہا ہے تو اللہ تعالیٰ بدل دیتا ہے اسکی جگہ اور انھیں کی  
برکت سے مینہ برستا ہے اور دشمنوں پر فتح ہوتی ہے اور انھیں  
کی برکت سے شام والوں پر غلبہ نہیں آتا ہے) اور وساطت  
انکی امور مذکورہ میں نہیں وجہ پر ثابت ہوتی ہے اول نزول  
برکت ثنائی عقد بہت ثالث ورود الہام اول نزول برکت  
حال سننا چاہیے جس طور پر کہ حق جل و علا نے اپنی حکمت باقیہ  
جرم آفتاب کو عالم کے منور ہونے کا واسطہ فرمایا اور واقعہ یہی  
ظلمت قرار دیا چونکہ نور کا پھیلنا اطراف عالم میں اور سیاهی کا  
دور ہونا روے زمین سے محض اُس خلاء باری تعالیٰ کی قدرت  
کاملہ سے ہے جو کوئی آفتاب کو خالق نور ٹھہرائے البتہ کا وجہ  
لیکن علت اس طریق پر جاری ہوتی کہ جس وقت آفتاب طلوع  
فرماتا ہے تمام عالم پراز انور ہوتا ہے ایسے ہی سفیران بارگاہ  
ملکی ہیں اور بشرف علی آنکو وجود باوجود ایک آفتاب ہے کہ ان چرخ

ملکوت پر درخشاں ہے اور ایک قمر ہے عالم جبروت سے  
 کربش تارنا سوت میں تاباں ہے لابلہ انکے نزول کے  
 ساتھ ایک نور غیب الغیب سے ظہور فرماتا ہے کہ سبب صلاح  
 عالم و انتظام نبی آدم اور باعث گردش اور اور غیر احوال  
 بنانا ہے پس جو کچھ تغیرات اور تعلبات مذکورہ اطراف عالم  
 اور اطوار نبی آدم میں حادث ہوتی ہیں تاہم انکی قدرت کاملہ  
 سے نہیں اور طاقت امکانی کے نتائج سے بھی نہیں اور  
 یہ بات بھی نہیں کہ جناب باری نے انکو تصرف عالم کے  
 آثار کی قدرت عطا فرما کر نبی آدم کے کاروبار انکو تفویض  
 کیا یہ امر اتنی سے ان امور میں اسے قدرت کو صرف مانتے ہیں  
 اور یہ تصرفات گونا گوں اور تغیرات و تقلبات عالم خلقت میں لگاتار  
 ہیں اسلیے کہ یہ اعتقاد شرک محض ہے جو کوئی ان کی جناب  
 میں ایسا عقیدہ فاسد رکھتا ہو بیشک شرک مودو ہے اور  
 کافر مطرود بالجملہ نزول تقدیر الہی کسی مقبول بارگاہ کی بجائے  
 یا دعا کی بنا پر امر و مکر ہے اور صدور تصرفات کوئی نہیں مقبول  
 ہے اگرچہ ہمارے ہمارے دیگر بے ہمتا عین اسلام سے اور دوسرا  
 محض کفر مصرع میں تفاوت رہ از کجاست تا کجا ارباب عقیدہ  
 بہت کو ملاحظہ فرمائیے پس وہ دو وجہ پر متحقق ہوتا ہے اول فو  
 شفت ثانی ظہور اثر تقدیر و فو شفت کا بیان یہ ہے  
 از بسکہ زیادتی شفت بہ نسبت بندگان خدا منجملہ مقامات الایست  
 پس بالضرور انکو بوجہ کامل حاصل ہوئی لیکن چونکہ وہ حضرت ہدایت  
 کے واسطے مبعوث نہیں پس لابلہ انکی شفت انکے حال  
 معاشیہ کی صلاح میں مصروف ہونے سے دفع ہوا حصول عطا  
 و ترقی حال و عروج اقبال و امثال ذلک پس جس طور پر کہ  
 حضرت انبیاء کی شفت بندگان خدا کی آخرت کے امور کی  
 اصلاح میں مصروف ہے اسی ہی ان اولیاء کی شفت دربارہ  
 معاش انکے حال کے انتظام میں مہذول ہے لہذا بندگان  
 کے حق میں حضرت انبیاء کی شفت کی ایسی مثال ہے جسے

ملکوت تابندہ و قمر سے است اجبروت کہ در شب تارنا سوت  
 ابد ہمراہ نزول ایشان یک نورے اغیب الغیب بروز میفرماید کہ  
 سبب صلاح عالم و انتظام نبی آدم و باعث تقلبات و تغیر  
 احوال و سبب و پس انچہ از تغیرات و تعلبات مذکورہ چہ و در قطار  
 عالم و اطوار نبی آدم حادث میگردد و ہمہ از قدرت کاملہ ایشان  
 است از نتائج طاقت امکانی نہ انیکہ حق جل و علا ایشان را  
 قدرت آتیا تصرف عالم عطا فرمودہ و کار و بار نبی آدم با ایشان  
 تفویض نمودہ پس ایشان با امر اتی قدرت خود صرف می نمایند و  
 این تصرفات گوناگون و تغیرات و تقلبات در عالم کون بر روی  
 کار می آید کہ این اعتقاد شرک محض است کفر بحت ہر کہ بجای  
 ایشان این عقیدہ قبیحہ داشتہ باشد بیشک شرک مودو است  
 کافر مطرود بالجملہ نزول تقدیر الہی بنا بر وجاہت کسے یا دعا  
 کسے از قبولین امرے دیگر و صدور تصرفات کوئی انہما  
 مقبول اگرچہ ہمارے ہمارے دیگر کہ اول عین اسلام  
 و ثانی محض کفر مصرع میں تفاوت رہ از کجاست تا کجا ارباب عقیدہ  
 بہت کو متحقق میشود اول فو شفت ثانی  
 ظہور اثر تقدیر انما اول پس باینش آنکہ از بسکہ فو شفت بہ نسبت  
 عباد و اعدا از جملہ مقامات ولایت است پس لابلہ ایشان بل بوجہ  
 اتم حاصل باشد اما چون ایشان بر اسے ہدایت مبعوث  
 نیست پس لابلہ شفت ایشان مصروف باشد باصلاح  
 دالہ علیہ تقدیر ایشان مثل دفع ہایا و حصول عطا یا و ترقی  
 حال و عروج اقبال ایشان لکے پس چنانکہ شفت بحتین  
 مصروف است باصلاح حال ایشان در امور و حاجت بحتین پس  
 اکابر مہذول است با انتظام حال ایشان در مرقہ  
 معاش پس شفت بحتین بہ نسبت عباد و اعدا مبتلا بہ

شفقت آباست بہ نسبت ابناء و شفقت ابن اکابر بہ نسبت  
ایشان بمتابہ شفقت اہمات بہ نسبت ابناء پس چنانکہ  
شفقت پدری صہلح حال امین نظر میرد اگرچہ پاک نہ  
رنجہ فی الحال اور پیش آمد و حال شفقت ماوری بالعکس  
است بچہین تفاوتیکہ در میان شفقت بمعونین ابن بزرگوار  
واقع ست قیاس مایکہ در باجملہ وجود ایشاں سبب فور  
شفقت سرسرد دعاے حالی ست چنانکہ دعاے مقالی ہم  
میکشد و موجب الدعوات و اہمب العطیات اکثر اوعیہ  
اضطراریہ ایشاں را کہ از شدت شفقت سرسردہ بمقتضا  
حکمت بالغہ خود اجابت میفرماید اما بطور اقتدیر پس بیانش  
آنکہ از آنجا کہ سینہ صفا گنجینہ ایشاں بمتابہ آئینہ بزرگ ست  
و بساں شیشہ بزرگ از انعکاس نور غیبی سرسرد و خشاں ست  
و فیض لاری بر نام عالم نور افشاں ہرچہ دعا تم تقدیر و قدر  
میکرد و دارا وہ ربانی بصدور آن متعلق می شود ہر آئینہ  
خواہش موجود آنچہ از دل ایشاں جوش میزند و دعاے  
ظہور آن در سینہ ایشاں خروش میکند و این استدعاے  
بلا شاک مستجاب شود و بحضور رب الارباب چہ ظہور این  
تمہید نزول تقدیر ربانی ست نہ از محتلات تہذیب انسانی  
و اما ورواہام پس بیانش آنکہ ایشاں بطریق اشارت  
غیبی با بطریق تفہیم تعلیم یا در منامات معاملات مامو  
می شود بفعلاً از افعال عامہ بشری مثل کشتن کسی یا کشتن  
چیزے یا دادن چیزے یا گرفتن چیزے و امثال آن از اموریکہ  
در میان افراد بنی آدم تعامل بہ آنہا جاری ست  
اما دیگر افراد انسان ہماں امور را بنا بر اقتضاے  
ہولے نفسانی بعمل می آرند و این اکابر بنا بر الہام

آباد و اجداد کو بیٹوں کے ساتھ شفقت ہوتی ہے اور  
حضرات اولیاء کو ان لوگوں کے ساتھ ایسی شفقت ہے جیسے  
ماؤں کو فرزندوں پر پس جسے کہ شفقت پدری اپنے حال  
کی صہلح کے واسطے پیش نظر رکھتا ہے اگرچہ پاک قسم کل رنج  
فی الحال اسکو پیش آئے اور شفقت ماوری کا حال بالعکس  
ایسے ہی وہ فرق کہ در میان شفقت بمعونین اور ان بزرگوں  
واقع ہے قیاس کرنا چاہیے الحاصل ان کا وجود و باجوہ  
بسبب زیادتی شفقت سرسرد دعاے حالی ہے اور کبھی دعاے  
مقالی کی طرف بھی کھینچتا ہے اور موجب الدعوات و اہمب العطیات  
اکثر انکی دعاے ضطراریہ کہ کہ کمال شفقت سے ظاہر ہوتی  
ہیں اپنی محنت بالغہ کی مقتضا سے قبول فرماتا ہے لیکن ظہور  
اثر تقدیر پس بیان آنکایہ ہے جس صورت میں کہ آنکاسیدہ صفا  
گنجینہ آئینہ کی طرح نے رنگا ہے اور شیشہ کی مانند نے رنگ  
انعکاس نور غیبی سے سرسرد و خشاں ہو اور فیض لاری سے  
تمام عالم پر نور افشاں جو کچھ عالم تغیر میں مقدر ہوتا ہے اور  
ارادہ ربانی اس کے صدور کے ساتھ متعلق ہوتا ہے اللہ  
اُس حقیقے وجود کی خواہش آنکے دل سے جوش پارتی ہے  
اور اس کے ظہور کی دعا آنکے سینہ میں خروش کرتی ہے اور یہ  
استدعا بلا شاک حضور رب الارباب میں مستجاب ہوتی ہے  
کیونکہ اس دعا کا ظہور تقدیر ربانی کے نزول کی تمہید ہے  
تہذیب انسانی کے خیالات سے اسکو کچھ تعلق نہیں لیکن ہر  
الہام سوا اسکایہ بیان ہے کہ یہ حضرات بطریق اشارات  
غیبی یا بطریق تفہیم و تعلیم یا منامات و معاملات میں افعال  
بشریہ میں سے کسی فعل کے ساتھ مامور ہوتے ہیں جیسے کسی  
مارڈالیا کسی چپکا دینا یا کسی چپکا لینا اور اس کے مثل اور  
امور میں جبکہ افراد بنی آدم میں رات دن شیوع اور اجراء  
لیکن دوسرے افراد انسان ان امور کو اپنی خواہش نفسانی کی  
اقتضا سے عمل میں لاتے ہیں اور یہ بزرگان دین بنا بر الہام



ربانی کام فرماتے ہیں چنانچہ حضرت خضر علیہ السلام نے ایسے ہی امور کی شان میں فرمایا ہے (ترجمہ اور عین نے خود بخود نہیں کیا) پس یہی افعال اور اقوال کہ تمام بنی آدم سے صادر ہوئے ہیں انکے حق میں از قبیل عبادات الحاصل ان بزرگواروں کے اعمال کا مرجع اصلاح حال عالم ہے اور دوسرے لوگوں کے افعال کا ثمرہ لذات نفسانی بہت سی ہند و رخت آتش دید سبز شد آن درخت اندر نار شہوت حرص و صاحب دل این چنینان این چنین انکار انکے حال کو ملائکہ کے حال پر قیاس کرنا چاہیے ہزاروں انبیاء اور ملاکھوں اولیاء کا قتل کہ حضرت عزرائیل علیہ السلام صادر ہوتا ہے چونکہ موافق الہام ربانی ہے سرسراہ سعادت ہے اور حضرت زکریا کا قتل کہ غلام شقی سے واقع ہوا چونکہ باقتضائے خواہش نفسانی تھا بالکل عکس شقاوت ہے اور ایسا کہ انکا حال و فتنوں کے حال کے منسل ہے پس جس طرح کہ اللہ تعالیٰ کے فتنے و فتنہ میں لانا اعلیٰ اور درجات امر طار علی کا یہ حال ہے کہ ان کی شان اطلاتی ہے یعنی کسی قوم خاص یا کسی شہر خاص کے صلاح میں خصوصیت نہیں کہتے بلکہ انکی نظر تمام عالم کی اصلاح اور جملہ بنی آدم کی خدمت کی طرف متوجہ ہے اور درجات امر کی یہ شان ہے کہ ہر ایک انہیں سے ایک کاخانہ معین اور مخصوص پر مکمل اور متعین ہے اور انکی ہمت اسی کاروبار کی صلاح میں صرف ہے کوئی انہیں سے کاخانہ ابرار و بادل پر موکل ہے اور کوئی صورت بنانے کے لیے ارحام بہتین ہے اور کوئی بنی آدم کی حفاظت پر متعین ہے علی ہذا القیاس اللہ تعالیٰ نے ہر ایک کو ہر کام کے واسطے علی و علیہ و موکل کر رکھا ہے ایسے ہی بعض ان بزرگواروں میں سے بنی آدم کے حال خلق کی صلاح کے واسطے امور ہر کسی شہر یا کسی قوم کے ساتھ خصوصیت نہیں رکھتے

ربانی چنانکہ حضرت خضر علیہ السلام فرمودند و مَا فَضَّلْتُ عَنْ أَقْرَبِي؟ پس میں خصال احوال کے برابر بنی آدم صادر میگرد و در حق ایشان از جملہ عبادات بالجملہ اعمال این بزرگان راجع میشود باصلاح حال عالم و ثمرہ اعمال دیگران راجع باینسے لذات نفسانی بہت سی ہند و رخت آتش دید سبز شد آن درخت اندر نار شہوت حرص و صاحب دل این چنینان این چنین انکار ہر حال ایشان را بحال ملائکہ قیاس باید کرد قتل ہزاروں انبیاء و اولیاء کہ از حضرت عزرائیل علیہ السلام صادر میگرد و چون بطریق الہام ربانی سرسراہ سعادت است قتل حضرت زکریا کہ از غلام شقی سرسراہ سقاوت باقتضائے خواہش نفسانی بود سرسراہ عکس شقاوت و از بسکہ حال ایشان منسل حال ملائکہ است پس چنانکہ ملائکہ اس وقت قسم اند تا اعلیٰ و درجات الامر تا اعلیٰ پس شان ایشان لطافتی است کہ باصلاح قومی خاص یا شہری خاص اختصاص ندارد بلکہ نظر ایشان متوجہ است باصلاح تمام عالم و درجات کا فہم بنی آدم و اما درجات الالہیں ہر یکے از ایشان موکل است بکاخانہ معین و بہت ایشان صرف است باصلاح ہمدی کاروبار کے از ایشان موکل است بکاخانہ ابرو و مع و کسے موکل است برارحام ہند و رخت و بر صورت و کسے از ایشان موکل است بر حفاظت بنی آدم الی غیر ذلک و چنانچہ بعضے از بزرگواران ہند و رخت براصلاح حال مطلق بنی آدم امور از اختصاص بہ قوے از اقوام یا بسطہ سے از بلدان گئے و انہ

مثل خضر علیہ السلام وابدال واما وافر او بعضے دیگر  
بقومے خاص یا بلکہ سے خاص یا بعکسے خاص  
اختصاص میدارند مثل قطاب و نجباء و رقباء و ایشانرا  
از اہل خدمات میگویند پس قوم اول نائبان ملا اعلیٰ اند  
و قوم ثانی نائبان مدبرات الامر و چنانکہ گاہے و رہا  
او عیالہ و معالیہ ملاکہ مقربین اختلائے واقع میشوند  
یکے عروج قومی میخواید و دیگرے عروج قومی دیگر یکے  
چینے راجع میدہود دیگرے چینے دیگر را و این باختصاص  
ملا اعلیٰ میگویند۔ قال اللہ تعالیٰ و تبارک حکایہ عن رسولہ  
و ما کان لای فین علیہ بالملک الا اعلیٰ اذ یختصمون  
و باز حق جل جلالہ حکمت بالغہ خود امرے را مناسب صلیت  
باشد چرا میناید گاہے دعا یکے را اجابت میفرماید و گاہے دعا  
و دیگر۔ قال اللہ تبارک و تعالیٰ وَ تَرَى الْمَلَائِکَہُ سَاجِدَہِ  
مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ یُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّہُمْ وَ قُضِیَ  
بَیْنَهُمُ بِالْحَقِّ وَ قِیلَ الْحَمْدُ لِلّٰہِ رَبِّ الْحَمِیْنِ ہ  
ہمچنین در میان او عیالہ اہل خدمات و ہم ایشان نیز  
تخالفے واقع می شود کہ یکے ظفر و فیروزی لشکر می خواہد  
و دیگرے فتح و نصرت لشکرے و دیگر حکم علی الاطلاق و  
مالک بلا استحقاق گاہے دعا کسے را بموجب اجابت میرساند  
و گاہے دعاے دیگرے را۔ قال اللہ تعالیٰ ذَلٰلَتِ  
اَنْفُسُ الْعَرَبِ بِرَأْسِ الْعِلْمِ و باید دانست کہ این بندگواران  
ہر چند را و صفات و جاہت و مقامات و لایست نیست  
تا تہ بنیاء و امیران را تا چون منصب نیابت ایشان  
در باب ہدایت و تربیت خلافت ایشان را و باب  
سیاست فی دار بندہا و علیہ بلقب اللہ منتخب نشوند

مثل خضر علیہ السلام وابدال واما وافر او بعضے ایک  
قوم خاص یا ایک شہر خاص یا ایک لشکر خاص کے ساتھ  
اختصاص رکھتے ہیں مثل قطاب و نجباء و رقباء و ان کو  
اہل خدمت کہتے ہیں پس قوم اول نائبان ملا اعلیٰ ہر  
او قوم ثانی نائبان مدبرات الامر ہے و جیسا کہ کبھی ملاکہ  
مقربین کی دعا و عیالہ و معالیہ کے بارہ میں اختلاف واقع  
ہوتا ہے کہ ایک فرشتہ ایک قوم کا عروج چاہتا ہو اور  
دوسرا فرشتہ دوسری قوم کی ترقی کا طالب ہے اور ایک  
ایک چیز کو ترجیح دیتا ہے اور دوسرا دوسری چیز کو غلبہ دیتا  
اور اسکو اختصاص ملا اعلیٰ کہتے ہیں۔ چنانچہ اسد تبارک و  
تعالیٰ نے حکایہ اپنے رسول کی طرف سے فرمایا ہے کہ تم مجھ کو  
معلم نہیں جب ملا اعلیٰ جھگڑتے تھے (اور حق جل و علا  
اپنی حکمت بالغہ سے کسی امر کو کہ مناسب مصلحت ہو جاری کرتا  
ہے اور کبھی دوسرے کی دعا کو درجا اجابت پہنچاتا ہے  
فرمایا اللہ تعالیٰ نے (ترجمہ اور دشمنوں کو دیکھا تو نے  
صفیں کیے ہوئے گرد و عرش کے تسبیح کرتے ہیں ساتھ  
تعریف پروردگار کے اور فیصلہ کیا گیا انہیں اور کہ کیا سب  
تعریف اللہ ہی کو ہے جو رب کے جہان والوں کا) ایسے ہی  
اہل خدمات کے دعاؤں اور انہی ہمتوں میں بھی اختلاف  
واقع ہوتا ہے کہ ایک ایک لشکر کی فتنہ دہی اور فیروزی کا  
جواں ہے اور دوسرا دوسرے لشکر کی نصرت اور مدد کا  
خواہاں ہے حکم علی الاطلاق کبھی اسکی دعا کو قبول کرتا ہو اور  
کبھی اسکی چنانچہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے (ترجمہ) اندازہ لگایا  
جائے و لایہ کا ہے اور جاننا چاہیے کہ یہ بندگواران بارگاہ  
ہر چند اوصاف و جاہت اور مقامات و لایست ہیں حضرات  
انبیاء کے ساتھ کامل مشابہت رکھتی ہیں لیکن چونکہ ان کی  
نیابت کا منصب در باب ہدایت اور انکی خلافت کا تہ و تربیت  
سیاست نہیں رکھتے نظر بل ان کے نقشے ساتھ ملکہ ہے

تنبیہ ثانی در ذکر امامت باطنہ باید دانست کہ  
 اصحاب امامت خفیہ از بسکہ ظلال ملائکہ مقررین اند  
 مثال انبیاء و مسلمین با مور بر عایت نظام عالم اند و مبعوث  
 بہدایت بنی آدم منصوب برے خدمت شان بگویند  
 نہ متبوع و احکام شرع متین بنا علیہ لقب لقب امام مگویند  
 و بر منصب بعثت نرسیدند و ارباب امامت تا ترقب  
 بر خلیفہ راشد اند پس ثبوت و از مطلق لفظ امام صاحب منصب  
 امامت باطنہ است و بس بلکہ و کلام ملک علام ہم اکثر  
 استعمال لفظ امام بر صاحب ہمین منصب است۔ قال  
 اللہ تبارک و تعالیٰ وَاِذْ اٰمَرْنَا اِبْرٰهٖمَ وَ اِسمٰعٰلَ  
 فَاَتَمَّوْا قَالِ الْآِمَّانُ عَلٰکَ لِلنَّاسِ اِمَامًا و نیز ظاہر است  
 کہ از حضرت خلیل علیہ السلام سیاست صورت نہ بستہ  
 بلکہ انچه انتخاب را بنسبت عموم ناس ثابت است ہمین  
 متبوعیت و اقسام ہدایت است۔ قال اللہ تعالیٰ  
 وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ اٰیٰتٍ یَّکْفُرُوْنَ بِاَمْرِنَا لَمَّا صَدَقُوْا  
 وَ کَاوُوبًا یَّاتِیٰوْ قِفُوْنَ۔ و قال اللہ تعالیٰ وَجَعَلْنَا کُمْ  
 اٰیٰتٍ یَّکْفُرُوْنَ بِاَمْرِنَا وَاَوْحٰی اِلَیْہِمْ فَعَلِ الْخٰیٰرَاتِ  
 وَاَقَامِ الصَّلٰوۃَ وَرَکَّعَ الرُّکُوۃَ وَ کَاوُۡلَ النَّعٰیۃِ یٰۤاٰدِیۡنَ  
 پس باید فہمید کہ از آنجا کہ ایشان مثال انبیاء و احوال انبیاء  
 و ارباب انتشار ہدایت مختلف است از بعضی انتشار ہدایت بوجہ تم  
 صوت بست مثل خاتم الانبیاء و کلیم اللہ علیہما السلام و بعضی  
 ایشان کمتر و از بعضی ایشان اقل قلیل مثل حضرت نوح علیہ السلام و  
 از بعضی ایشان یک فردی از افراد بنی آدم ہم ہندی نشد مثل  
 حضرت لوط علیہ السلام پس چنانکہ ہر یک ایشان منازل و درجات  
 و مقامات ولایت فائق بود و بہ ارسال و بعثت لائق

تنبیہ ثانی در ذکر امامت باطنہ میں معلوم کرنا چاہیے  
 کہ اصحاب امامت خفیہ از بسکہ ملائکہ مقررین کے ظل اور  
 سایہ میں نہ مثال انبیاء و مسلمین انتظام عالم کی رعایت کے  
 ساتھ امور میں بنی آدم کی ہدایت کے واسطے مبعوث نہیں  
 مخلوق کی خدمت کے واسطے منصوب و قائم ہیں احکام  
 شرع متین میں متبوع نہیں بنا بریں لقب امام لکن نام نہوا و  
 منصب بعثت پر نہ پہنچے اور ارباب امامت تا مہ کو خلیفہ  
 راشد کا لقب عطا ہوا پس مطلق لفظ امام سے صاحب منصب  
 امامت باطنہ سمجھا جاتا ہے اور بس بلکہ کلام ملک علام میں  
 بھی لفظ امام کا استعمال اکثر ایسے منصب ولے پر ہے فرمایا  
 اللہ تبارک و تعالیٰ نے (ترجمہ) واجب آزمایا ابراہیم کو  
 اُس کے رب نے چند باتوں سے پس پورا کیا انکو فرمایا میں تجھ کو  
 لوگ کا پیشوا کرو گا اور یہ بھی ظاہر ہے کہ حضرت خلیل علیہ السلام  
 سے سیاست ظاہر نہ ہوئی بلکہ کچھ انتخاب کو بنسبت عموم الناس  
 ثابت ہے یہی متبوعیت اقسام ہدایت نہیں ہے۔ فرمایا اللہ  
 تعالیٰ نے (ترجمہ) اللہ تعالیٰ نے اور ہم نے انہیں سے امام بنا  
 ہیں کہ ہمارے حکم سے راہ بتاتے ہیں جب صبر کیا انھوں نے  
 اور ہماری آیتوں پر یقین رکھے ہیں اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے  
 (ترجمہ) اور ہم نے انکو امام بنایا ہمارے حکم سے راہ بتاتے ہیں  
 اور حکم کیا ہم نے انکو اچھے کاموں اور قائم رکھنے نماز اور دینے زکوٰۃ  
 اور وہ ہماری عبادت کرنے والے تھے پس سمجھنا چاہیے از آنجا  
 کہ یہ حضرت مثال انبیاء ہیں اور حال انبیاء و ارباب انتشار  
 ہدایت مختلف ہے بعضوں سے انتشار ہدایت بوجہ کامل ہوا  
 مثل خاتم الانبیاء و کلیم اللہ علیہما السلام و بعضوں سے کمتر  
 اور بعضوں سے بہت ہی کم مثل حضرت نوح علیہ السلام و  
 بعضوں سے ایک فرد ہی افراد بنی آدم سے مسلمان نہوا مثل  
 حضرت لوط علیہ السلام پس جس طور کہ ہر ایک انہیں سے منازل  
 و جاہت اور مقامات ولایت میں فائق اور ارسال و بعثت میں لائق

و درو فور حجت و شفقت یگانہ عصر بود و در ابواب ہدایت  
یکتاے و بہر قلت و کثرت ظہور ہدایت ہیچگونہ باعث سقوط  
ایشان و منصب دگر ویدہ و ازین سبب ہیچ وجہ باری منقصہ بہ  
و امن پاک ایشان رسیدہ بانکہ کلام باہدیکہ و منصب نبود  
یک رنگ اند و در میزان سالت ہمسنگ ہچنین قیاس باید کرد کہ  
شان آئمہ ہم در باب قلت و کثرت انتشار ہدایت مختلفست  
باوجود تماثل ایشان و منصب امامت قلت ظہور ہدایت از  
اعلیٰ باعث سقوط و از درجہ علو و کمال یا انحطاط او منصب  
امامت نمی تواند شد ہمین ائمہ اہل بیت اند کہ از جملہ ایشان  
امام جعفر صادق کہ پیشوای عالم اند و رہنمای بنی آدم و از  
جملہ ایشان جد امجد آنجناب حضرت سجادؑ اند کہ غیر از چندے  
اکابر اہل بیت کمتر کسی از ایشان مستفیذ گردیدہ پس ملاحظہ  
این تفاوت اثبات منصب امامت بریکے و سلب اہل از دیگرے  
بمشابہ اثبات نبوت جناب حبیب کلیمؐ است سلب آن از لوطؑ  
والعیاذ باللہ پس اینجا امامت منقسم شد بامامت مشہورہ و غیر  
مشہورہ پس امامت فی حقیقت از عطایای ربانی است نہ از  
صطلحات انسانی لے اگر سوا و منذر اہل ان بان فیضیاب  
شوند آن امامت مشہورہ باشد والا غیر مشہورہ و برین مقام  
چند لطیفہ است کہ در ضمن چند کلمہ بیان باید کرد نمکۂ اول  
امامت ثلث سال است منائے آن بظہار است نہ بامخلاف سائر  
ارباب ولایت پس چنانکہ اعلیٰ منازل جاہت و احوال مقامات ولایت  
بیان معاملات ربانی و کشف ہر راز روحانی و حقی ارباب ولایت  
منظہ سلب و زوال است ہچنین در حق ایشان باعث  
ترقی و کمال انچہ از قسم کلمات فخریہ ائمہ ہدی سر برینہر مثل  
انچہ از حضرت امیر المؤمنین علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ منقول است

اور زیاد فی حجت اور شفقت میں یکاۓ عصر اور ابواب ہدایت  
میں یکتاے و بہر قلت و کثرت ظہور ہدایت کی قلت و کثرت لنگے  
مرتبیہ میں کسی طور پر خلل انداز نہ ہوئی اور اس سبب سے کسی  
طرح کے نقصان کا غبار لنگے دامن پاک تک نہ پہنچا اور  
کل منصب نبوت میں یک رنگ ہیں اور میزان عدالت میں  
ہم سنگ ایسے ہی قیاس کرنا چاہیے کہ شان ائمہ بھی انتشار  
ہدایت کی قلت و کثرت کے بارہ میں مختلف ہے حالانکہ  
منصب امامت میں انکو باہم تماثل حاصل ہے کسی امام  
سے ہدایت کا کام ظاہر ہونا منصب امامت میں وجہ  
علو و کمال سے اس کے سقوط یا انحطاط کا باعث نہیں ہو سکتا  
یہی ائمہ اہل بیت ہیں کہ منجملہ انکے امام جعفر صادق ہیں کہ  
پیشوائے عالم ہیں اور رہنمائے بنی آدم اور منجملہ انکے جد امجد  
آنجناب حضرت سجادؑ ہیں کہ سولے چند اکابر اہل بیت کم  
لوگ لگنے مستفیذ ہوئے پس اس تفاوت اور فرق کے لحاظ  
سے ایک کے واسطے منصب امامت کا ثابت کرنا اور  
دوسرے سے اسکا سلب کرنا ایسا ہے جیسا کہ جناب  
حبیبؐ اور حضرت کلیمؐ کے واسطے تو نبوت کا اثبات ہو  
اور حضرت لوط علیہ السلام سے اسکا سلب ہو العیاذ باللہ  
پس اس جگہ سے امامت کی دو قسمیں ہوں ایک امامت  
مشہورہ ہے و غیر مشہورہ اس مقام میں چند لطیفہ ہیں  
چند نکوے کے ضمن میں بیان کیے جاتے ہیں نمکۂ اول  
امامت ثلث سال است ہر مبنائے اسکا انظار ہے نہ اخلاف خلاف  
جملہ ارباب ولایت ہیں جس طور پر کہ منازل جاہت کا دعویٰ  
اور مقامات کا ادعا اور معاملات ربانی کا بیان اور اسرار  
روحانی کا انظار ارباب ولایت کے حق میں منظرہ سلب و  
زوال ہے ایسے ہی لنگے حق میں باعث ترقی و کمال ہے  
جو کچھ کہ ائمہ ہدی کے کلمات فخریہ مشہور ہیں جیسے حضرت  
امیر المؤمنین علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے منقول ہے

الْقَدْرُ يُنْزِلُ الْكَلِمَةَ لَا يَقُولُهَا بَعْدَ دِي الْاَلْكَانِ  
 اَنَا الْقُرْآنُ النَّاطِقُ وَانْجَازِ سِدِّ الشَّهَادَةِ وَبَعْدَ كَرِّهَا  
 ز اشعار مخاصرت مروی ہفت و چہین از سائر ائمہ  
 اہل بیت و سیدی عبد القادر جیلانی و دیگر ائمہ ہدے  
 بن کلمات را از قبیل تحدیث بنعتہ العبد و ثبوت جرحہ  
 سدا بایک شمر و نہ از جنس ہرزہ سرانی و خود ستانی  
 ست کار پاکان را قیاس از خود گیر و اگر چه ماند  
 در نوشتن سیر و شیر و نمکتہ ثانی امام نایب دل  
 است انچه سنت العبد و رہندگان خود بواسطہ ان بسیار  
 و رسل جاری نہر و وہان بہت بواسطہ ائمہ ہم  
 جاری می فرماید و از ان جملہ اتمام حجت بہت پوشش  
 ایشان یعنی تا وقتہ کہ بعثت رسول متحقق نمی شود و  
 مجہود و انکار ایشان و راستی سر بر نمی زند انتقام  
 ملک علام بہ نسبت اہل معاصی و اتمام حق نیگر و وقال  
 تبارک و تعالی و مَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى تَبْعَثَ رَسُولًا  
 و این اتمام حجت بہ بعثت ائمہ ہم ثابت می گردد و  
 قال اللہ تعالی و اضرب لہم مَثَلًا اَصْحَابِ  
 الْفُرْقَانِ اَفْجَكَ هَآءِ الْمُرْسَلُونَ اِلَ الْخَالِقَةِ مَرَادِ اَزِین  
 قریہ الظالمیہ ست کہ حواریین حضرت روح اللہ ربوے  
 ایشان بمعوض شدہ بودند و آخر الامر اہل الظالمیہ  
 با ایشان بجہود انکار پیش آمدند و در انتقام ملک عظام  
 گرفتار گردیدند و قال اللہ تعالی فیہ یضَاوُ مَا اَنْزَلْنَا  
 حَلٰی قَوْمٌ مِّنْ بَعْلٍ مِّنْ جُنْدٍ مِّنَ الْاَنْبِیَاءِ وَ هَآءِ  
 مَثَلُ لَیْنٍ اِنْ كُنْتُمْ لَا تَصْبِرُوْنَ وَ اَجْرٌ لَّكَ اَنْ تَقْرَأَ اَنْ تَقْرَأَ  
 پس این معنی بالیقین بایہ فہمہ کہ چون در وقتہ

(ترجمہ منہاج امت) بڑا سچا ہوں یہ سچ بچے نہیں کہیں اسکو کہ  
 جھوٹا اور میری باتیں قرآن کے موافق ہیں) اور حضرت  
 سید الشہداء رضی اللہ عنہ سے معرکہ کربلا میں اشعار فخریہ مروی ہیں  
 تمام ائمہ اہل بیت اور سیدی عبد القادر جیلانی اور دیگر ائمہ  
 ہدئی سے بھی اس قسم کے کلمات صادر ہوئے ہیں از قبیل  
 تحدیث بنعتہ العبد و ثبوت جرحہ العبد معلوم کرنا چاہیے یعنی  
 اللہ تعالیٰ کے انکار لغت و شک جرحہ پر ایسے کلموں کا  
 انکی زبان پر اجرا ہو جائے انکو ہرزہ سرانی اور خود ستانی کی  
 جنس نہ خیال کرنا چاہیے بحیث کار پاکان را قیاس از  
 خود گیر و اگر چه ماند و نوشتن سیر و شیر و نمکتہ ثانی امام نایب  
 رسول ہے جو کچھ طریقہ اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں میں نہیں  
 اور رسولوں کے واسطے سے جاری فرمایا یہی طریقہ کار پاکان  
 کے واسطے سے بھی جاری فرماتا ہے اور از اجل انکہ بعثت کے  
 ساتھ اتمام حجت ہے یعنی تا وقتیکہ بعثت رسول متحقق نہیں ہوتی  
 ہے اور مجہود و انکار انکار بے حقوں میں ظاہر نہیں ہوتا جو انتقام  
 ملک علام کا انتقام اہل معاصی اور اتمام کی نسبت ثابت  
 نہیں ہوتا ہے فرمایا اللہ تبارک و تعالیٰ نے (ترجمہ منہاج امت)  
 نہیں کرتے جب تک رسول نہ بھیجیں) اور یہ اتمام حجت  
 اہل اصول کی بعثت کے ساتھ بھی ثابت ہوتی ہے چنانچہ اللہ  
 تعالیٰ فرماتا ہے (ترجمہ منہاج امت) اور انکو مثال سنا گا وں والو فی  
 جب آئے گئے پاس رسول آخر قہقہہ تک) مراد اس قہقہہ  
 سے الظالمیہ ہے کہ حواریین حضرت روح اللہ کی طرف مبعوث  
 ہوئی تھی اور آخر الامر اہل الظالمیہ انکے ساتھ مجہود و انکار  
 سے پیش آئے اور حضرت ملک علام کے انتقام میں گرفتار  
 ہوئے اور اللہ تعالیٰ نے انکے بارہ میں یہی فرمایا (ترجمہ منہاج امت)  
 اور ہم نے انکی قوم پر انکے بعد اسی سے کوئی لشکر نہیں اتارا  
 اور نہ اتاریں نہیں یہ وہ مگر ایک آواز پس نہ سمجھے جسے  
 پس اس پر سمجھے بالیقین سمجھے چاہیے کہ جو جملہ اوقات



از اوقات امام قائم کروید و دعوت اور بر منصب ظهور  
 رسید لا بختہ السید جمیع اہل معصیت و فساد تمام  
 شد و وقت انتقام الہی از ایشان در رسید پس  
 گو یکہ معاصی و انار بعارضہ و مقابلہ امام بہ انتقام  
 می رسد و لاریب بہ حد انتقام می کشد و از ان جملہ امور  
 شدن عبادت بخص ایشان و طلب معرفت  
 ایشان قال اللہ تعالیٰ یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ  
 وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ وَاعْبُدُوا اللَّهَ حَقَّ الْعِبَادَةِ  
 اَتَّقُوا اللَّهَ قَدْ مَاتَ مُبْتَلًى أَهْلُهَا وَازَان جملہ ایفا سے  
 بعض موعود است کہ حق جل و علا رسول خود  
 را بآن موعود فرمودہ پس بعض از ان را بہتر  
 پیغمبر تر بہ ایفا رسانیدہ و بعض دیگر از دست نامیان  
 تمام گردانیدہ کہ قال اللہ تعالیٰ هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ  
 بِالْهُدَىٰ دِينِ الْحَقِّ لِيُظَاهِرَهُ عَلَىٰ الدِّينِ الظَّالِمِ وَظَاهِرٌ سَتِ الْاِسْمَاءِ  
 ظہور دین زمان پیغمبر صلعم توجع آمدہ و تمام آن بہرست حضرت  
 محمدی واقع خواہد گردید و چنین است ہا کہ سری و قیصر و  
 ملک خزان ایشان کہ آنجا بہ بان موعود شدہ بود  
 و ظہر آن از دست خلفائے راشدین واقع گردیدہ و از انجملہ

کسی وقت میں امام قائم ہوا اور وہ اسکی منصفہ ظہور پہنچی لا بد  
 حضرت خدا تمام اہل معصیت اور جلاہل فساد پر تمام ہوں اور وقت  
 انتقام الہی پہنچا پس گو یکہ معاصی اور گناہ امام کے معارضہ  
 اور مقابلہ کی وجہ سے کامل ہوتے ہیں اور لاریب بہ حد  
 انتقام کی طرف جھپٹتے ہیں اور از انجملہ انکی تلاش اور انکی  
 معرفت کی طلب میں بندوں کے مامور ہونا ہے۔ فرمایا  
 اللہ تعالیٰ نے (ترجمہ اسے ایمان والو اللہ تعالیٰ سے ڈرو  
 اور اسکی طرف وسیلہ تلاش کرو) اور راو وسیلہ سے وہ شخص ہے  
 کہ مرتبہ میں اقبال الی اللہ ہو۔ چنانچہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے  
 (ترجمہ یہی لوگوں کہ بگارتے ہیں تلاش کرتے ہیں اپنے  
 پروردگار کے پاس سب کون زیادہ ان کا قریب ہے)  
 اور اقرب الی اللہ باعتبار نزول اول رسول ہے بعد  
 از ان امام کہ نائب اسکلے۔ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے  
 (ترجمہ لوگوں میں زیادہ محبوب اللہ تعالیٰ کو قیامت میں  
 اور بہت نزدیک بیٹھے والا امام منصف ہے) فرمایا  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے (ترجمہ جسے اپنے زمانہ کے امام  
 کو پیچھا نامر امت جہالت کی) اور از انجملہ بعض موعود کا  
 ایفا اور پورا کرنا ہے کہ جناب باری نے اپنے رسول کو اسکے  
 ساتھ موعود فرمایا پس بعض کو انیس سے پیغمبر کے ہاتھ سے  
 پورا کرایا اور بعض کو اسکے ناموں کے ہاتھ سے مرتبہ ایفا  
 پہنچایا چنانچہ فرمایا اللہ تعالیٰ (ترجمہ وہ وہ ذات ہے جس نے  
 بھیجا رسول اپنا ہدایت اور دین حق لیکر تو کہ غلبہ دیو سے  
 سب دینوں پر) اور ظاہر ہے کہ ابتداء سے ظہور دین زمانہ پیغمبر  
 صلی اللہ علیہ وسلم میں واقع ہوا اور تمام اسکا حضرت محمدی  
 علیہ السلام کے ہاتھ سے وقوع میں آئے گا اور ایسے ہی کسری اور  
 قیصر کا ہوا کہ ان کے خزانوں کا مالک ہو و ناستہ کہ اللہ تعالیٰ  
 نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اسکا وعدہ فرمایا تھا و  
 ظہور اسکا اظہار راشدین کے ہاتھ سے واقع ہوا از انجملہ

اتمام امر است کہ رسول بن مامور شدہ ہو وند اولے آن از  
 امام صورت است۔ قال اللہ تعالیٰ قُلْ يٰۤاَيُّهَا النَّاسُ رَافِعِ  
 رَسُوْلُ اللّٰهِ الْيَوْمَ جَمِيعًا ۝ و ظاہر است کہ تبلیغ است  
 بنسبت جمیع ناس از آنجناب متحقق گشتہ بلکہ امر دعوت  
 از آنجناب شروع گردیدہ یو مایو باواسطہ خلفائے راشدین  
 و ائمہ محدثین رو بہ تدریج شد تا اینکه بواسطہ امام محمدی  
 با تمام خواہرید و ہمین نیابت را در امور مذکورہ اصدرو  
 و صایہ می نامند یعنی چنانکہ جمعی و طلب اولے حقوق قائم  
 مقام منیب عیاشدہ پنچمین امام قائم مقام بغیر است در  
 معاملتے کہ در میان خدا و رسول او منعقد گردیدہ و از  
 جملہ است ثبوت یاست یعنی چنانکہ انبیاء و ائمه بنسبت  
 ائمت خود یک نوع از ریاست ثابت است کہ بلا حظه  
 ہمان ریاست ایشان را امت این رسول میگویند و  
 این رسول را رسول این امت و درسیاسے از امور  
 و نیویہ ہم تصرف رسول در ایشان جاری است۔ کما  
 قال اللہ تعالیٰ النَّبِيُّ اُولٰٓئِكَ مَوْحٰیۤنَ مِنْ  
 اَنْفُسِهِمْ ۝ و در مقامات اخرویہ ہم ولایت او ثابت  
 قال اللہ تعالیٰ فَلَنُكَفِّرَنَّ عَنْ سَائِرِ اَنْفُسِهِمْ  
 وَنَجِّنَا بِكَ عَلٰی هٰؤُلَاءِ سَائِرِ اَنْفُسِهِمْ ۝ ہمچنین امام  
 ہم در دنیا و آخرت مثل این ریاست بنسبت مبعوث الیہم ثابت است  
 قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لَمَّا اُذِنَ بِالْمُؤْمِنِيْنَ مِنْ  
 اَنْفُسِهِمْ قَالُوْا بَلٰی فَقَالَ اللّٰهُمَّ مَنْ لَمْتُ مَوْلَاكَ فَقُلْ  
 مَوْلَاكَ ۝ و قال اللہ تعالیٰ وَیَوْمَ نَدْعُوْکُمْ اٰنَاسٍ بِاَمَانٍ ۝  
 وَتَقُوْهُمُ اَنْفُسُهُمْ مِّنْ سُلُوْکِنَ ۝ قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم اَنْفُسُهُمْ سُلُوْکُنَ  
 عَنْ وَلَدِیْکُمْ مَّکْتُهٌ ثَالِثٌ امام بمنزلہ فرزند معاونند رسول است

اتمام امر ہے کہ رسول اُسکے ساتھ مامور ہوے تھے اور اُسکا  
 او اہونا امام سے ظاہر ہوا۔ فرمایا اللہ تعالیٰ نے (ترجمہ کہتے  
 تولے لوگو میں اللہ تعالیٰ کا رسول تم سب کی طرف آیا ہوں)  
 اور ظاہر ہے کہ تبلیغ رسالت بنسبت جمیع مرد و ماں آنجناب سے  
 متحقق ہوئی بلکہ امر دعوت آنجناب سے شروع ہوا اور یو مایو  
 فیو مایو خلفاء راشدین اور ائمہ محدثین کے واسطے سے اتمام کو پہنچا  
 اور ایسی نیابت کو امور مذکورہ الصدر میں صایا کہتے ہیں  
 یعنی جیسے کہ جمعی طلب اور اولے حقوق میں منصب کے  
 قائم مقام ہوتا ہے ایسے ہی امام اُن معاملات میں کہ در میان  
 خدا اور اُسکے رسول کے منعقد ہونے قائم مقام بغیر کے ہے  
 اور ان جملہ ثبوت ریاست سے یعنی جیسا کہ انبیاء و ائمه کو  
 اپنی امت کی نسبت ایک نوع کی ریاست ثابت ہے اُسی  
 ریاست کے ملاحظہ سے انکو ائمت اس رسول کی کہتے ہیں  
 اور اس رسول کو اس ائمت کا رسول بولتے ہیں اور بہت سے  
 امور و نیویہ میں بھی تصرف رسول کا اُن میں جاری ہے۔ چنانچہ  
 فرمایا اللہ تعالیٰ نے (ترجمہ نبی بہتر سے ساتھ بیان ان لوگوں کے  
 انکی جانوں سے) اور مقامات اخرویہ میں بھی ولایت انکی  
 ثابت ہے فرمایا اللہ تعالیٰ نے (ترجمہ بھڑکونکہ موعوب  
 ہر ایک ائمت سے ایک گواہ کر کریں اور جھکو انہر گواہی  
 دینے والا) ایسے ہی دنیا اور آخرت میں امام کے واسطے بھی  
 ایسی ریاست بنسبت مبعوث الیہم ثابت ہے فرمایا  
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے (ترجمہ کیا انکو معلوم نہیں میں معین  
 کی جانوں سے بہتر ہوں کہا کیوں نہیں پھر فرمایا اسے  
 میں جسکا ولی ہوں علی بھی اسکا ولی ہے) اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے  
 (ترجمہ اور جسدان بلاوینے ہم سب کو انکے اماموں کے ساتھ  
 اور کھڑا کرو انکو انے دریافت ہوگا) فرمایا رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم نے (ترجمہ دریافت ہوگا حضرت علی کی ولایت کی بات)  
 نکتہ ثالث امام بمنزلہ فرزند معاونت مندر رسول ہے۔

اور تمام بزرگان ملت اُمت بمنزلہ ملازمانِ خدمت گزار اور خدیوینِ  
 جاں نثار ہیں جس طرح کہ تمام کابری سلطنت اور ارکانِ مملکت کو  
 تعظیم شانزادہ والا قدم کی ضروری ہے اور توسل اُسکے ساتھ  
 واجب ہے اور اُسکے ساتھ مقابلہ تک عمرانی کی علامت ہے  
 اور اُس پر اظہارِ مفاخرت و بانجامی کی نشانی ہے ایسی ہی توضیح  
 اور تذلل ہر صاحبِ کمال کے حضور میں باعثِ سعادت و ابرار  
 اور اُسکے روبرو اپنے علم و کمال کا گننا باعثِ شقاوت و نشتان  
 اور اُسکی یگانگی، رخصت کی یگانگی ہے اور اُس سے بیگانگی  
 رسول کی بیگانگی ہے خصوصاً اس مقام میں کہ پیغمبر کی نیابت کا  
 منصب بھی اللہ تعالیٰ کی طرف سے اُسکو عطا ہوا سو حال اُس کا  
 اس تشبہ کے ضمن میں سمجھنا چاہیے کہ ایک بادشاہ کئے بھر باری  
 بارگاہ سے کوئی امیرِ جلیل القدر جو کہ خدماتِ عمدہ پر مامور ہوا  
 اُسکا کوئی فرزند نہ پیدا ہو اور حضور بادشاہی کے لائق نہ ہو اور  
 تفویضِ خدمات کے قابل نہ ہو لیاقت اور ہنر میں اپنے باپ کے  
 مشابہ ہو اور اپنے باپ کے ہمراہ بارگاہ بادشاہی میں مدفوت  
 رکھے اور عزت و اعتبار نگاہ بادشاہ اور حضار بارگاہ میں  
 اس درجہ حاصل کیا کہ باپ کی نیابت کا منصب اُسکو  
 حضور سلطانی سے عطا ہوا پس اگر کوئی شخص اُسکے باپ کے  
 رفیقوں میں سے اُسکے ساتھ راہ مسادات اختیار کرے اور  
 اُسکے مقابلہ میں تفاخر چاہے البتہ اُسکے اخلاقی نسبت کہ وہ  
 امیرِ کبیر ہے، مکحرامی اُسکی طرف عائد ہوگی اور عتابِ سلطانی کا  
 بھی مستوجب ہوگا ایسی ہی سرکشی اور روگردانی امامِ وقت  
 سے گستاخی ہے بہ نسبت اُسکے اور مسادات اُسکی ہی نسبت  
 رسولِ مکے اور اعتراضِ مخفی ہے حکیم علی الاطلاق پر کہ  
 ایسے ناقص شخص کو ایسے کامل شخص کی نیابت کا منصب  
 عطا فرمایا۔ حاصل کلام تقرب الی اللہ اُسکے توسل کے ترک  
 کرنے کی صورت میں ایک خیال ہے پُر اختلال اور ایک وہم  
 سلطنتِ مطلق اور محالِ حسیات و عنایات حق و خاصانِ حق

وسائر کبار امت و اعظم ملت بمنزلہ ملازمانِ خدمت گزار اور  
 خدیوینِ جاں نثار ہیں چنانکہ تمام کابری سلطنت اور ارکانِ مملکت  
 تعظیم شانزادہ والا قدر ضرورتِ توسل و واجب ہوا  
 خود باو علامتِ مکحرامی ست اظہارِ مفاخرت و بروايات  
 و بانجامی پھینچتوضیح و تذلل ہر صاحبِ کمال بحضورِ اوباعث  
 سعادت و ابرار میں ست شہر و علم و کمال خود روبرو ہے اور جب  
 شقاوت و نشتان کی یگانگی باو یگانگی ست بارِ توسل و بیگانگی اڑو  
 بیگانگی ست از رسول خصوصاً دین مقام کہ منصبِ نیابت  
 پیغمبر ارجانبِ حکیم علی الاطلاق باو مفوض گردید پس حالت  
 و ضمن میں تشبہ یا یہ فہمید کہ از مرقبان بادشاہی امیر سے  
 باشد بغایت جلیل القدر و مقرب رسیان حضار و بارامو  
 بر خدماتِ عمدہ قائم رہنا صواب علیہ و اور فرزندے باشد بغایت  
 سعید و شائستہ خصوصاً باو تسلیم و قابلِ تفویض خدمات و لیاقت و ہنر  
 پر خود و ہمراہ پر خود آمد و رفت بارگاہ بادشاہی میں مدفوت و عزت  
 و اعتبار نگاہ بادشاہ و در حضار اُن بارگاہ بادشاہی کھڑے ہوتے  
 اور وہ کہ منصبِ نیابت پر خود باو از حضورِ سلطانی مفوض کر دے  
 پس اگر کسی از فضائے پدرا و باو اور وہ مساوات خواہد پیمود و  
 منصب خود و بر مقابلہ و تفاخر و ہندو ہم مکحرامی بہ نسبت آقا خود  
 کہ اُن امیرِ کبیر ست باو عائد خواہد شد و ہم عتابِ سلطانی برو مشغول  
 خواہد گرد و پیچیدہ سرکشی و روتاالی از امام وقت گستاخی ست  
 بہ نسبت او و مساوات اوست بہ نسبت رسول و عرض  
 مخفی ست بر حکیم علی الاطلاق کہ این چنین شخص ناقص را  
 منصبِ نیابت آچنان شخصِ کامل عطا فرمود باجملہ تقرب  
 الی اللہ ترک توسل ایشان خیالے ست پُر اختلال و ہیبت سر  
 باطل و محالِ حسیات و عنایات حق و خاصانِ حق و



غیر منظمہ کہتے ہیں پس خلافت راشدہ دو قسم شد خلافت منظمہ  
 مثل خلافت خلفائے ثلاثہ و خلافت غیر منظمہ مثل خلافت  
 مرتضیٰ علی علیہ السلام اما خلافت غیر منظمہ پس این انتشار  
 امر خلافت باوجود خلیفہ راشد بشابہ قلت ظہور ہدایت  
 رسول ست مثل حضرت نوح علیہ السلام پس چنانچہ قلت  
 ظہور ہدایت ہچگونہ غبار منقصت و اما ان باک حضرت  
 نوح را منی آلاید چنانچہ عدم انتظام خلافت بسج وجہ  
 نقصانے بخلیفہ راشد منی رساند پس خلافت غیر منظمہ  
 را اگر باعتبار وجود خلیفہ راشد ملاحظہ کنیم باید کہ بگوئیم کہ  
 خلافت راشدہ متحقق ست و اگر باعتبار عدم انتظام و  
 تفرق اہل اسلام ملاحظہ کنیم باید کہ بگوئیم کہ متحقق نیست  
 پس آنچه و حدیث شریف آمدہ الخلافۃ بعدی ثلاثون  
 سنۃ ان بلا خطہ اعتبارا و اول ست و پنج بعضے از احادیث  
 براختتام خلافت بر حضرت ذی النورین ولالت یکند  
 نظر باعتبار ثانی چنانکہ ابو بکر ثقفی روایت کردہ ان رجلاً  
 قال لرسول اللہ علیہ السلام رأیت کأن صلیاً  
 نزل من السماء فودیت انت و ابوبکر ثم جئت انت  
 ووزین ابوبکر و عمر فذبح ابوبکر ووزین عمر و عثمان  
 فذبح عمر فذبح المیزان فاستاء لکما رسول اللہ  
 صلعم یعنی ساء ذلک فقال خلافة نبوتہ ثم جئت  
 اللہ الملک من یشاء و قال رسول اللہ صلعم  
 اری النبیۃ رجل صلیاً کأن ابابکر یبیط برسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم و یبیط عمر بانی بکر و یبیط  
 عثمان و عمر قال جابر فکنا قسما من عند رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم قلنا اما اللہ و الرجل الصلی

غیر منظمہ کہتے ہیں پس خلافت راشدہ کی دو قسم ہوئیں ایک  
 خلافت منظمہ مثل خلافت خلفائے ثلاثہ دوسری خلافت  
 غیر منظمہ مثل خلافت مرتضیٰ علی علیہ السلام یہ بھی یاد رکھنا  
 چاہئے کہ خلافت غیر منظمہ میں انتشار امر خلافت باوجود خلیفہ  
 راشد بشابہ قلت ظہور ہدایت رسول ہے مثل حضرت  
 نوح علیہ السلام پس جس طور پر کہ قلت ظہور ہدایت سے حضرت  
 نوح علیہ السلام کا دامن پاک غبار آلودہ نقصان نہیں  
 ہوتا ہے اسے طور پر عدم انتظام خلافت سے کسی وجہ خلیفہ  
 راشد کا مجموعہ عزت و جاہ پریشان نہیں ہوتا ہے پس  
 خلافت غیر منظمہ کو اگر باعتبار وجود خلیفہ راشد ملاحظہ کریں  
 ہم کو کہنا چاہیے کہ خلافت راشدہ متحقق ہوا و اگر ہم باعتبار  
 عدم انتظام و تفرق اہل اسلام معائنہ کریں ہم کو کہیں کہ  
 متحقق نہیں پس جو کچھ کہ حدیث شریف میں آیا ہے کہ  
 (ترجمہ خلافت میرے بعد تیس برس رہے گی) وہ بلا خطہ  
 اعتبار اول سے ہے اور وہ احادیث کہ اختتام خلافت  
 ذی النورین پر دلالت کرتی ہیں بنظر اعتبار ثانی میں چنانچہ  
 ابو بکر ثقفی نے روایت کی ہے (ترجمہ ایک آدمی نے  
 کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ خواب میں دیکھا  
 میں نے کہ آسمان سے ترازو اتری ہے آپ کو ابو بکر  
 کو تو لا تو آپ بھاری ہوئے اور ابو بکر و عمر نے تو ابو بکر بھاری  
 ہوئے اور عمر و عثمان نے تو عمر بھاری ہوئے پھر ترازو چلی  
 گئی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس سے ناخوشی حاصل  
 ہوئی پس فرمایا خلافت نبوت ہے پھر دیکھا اللہ تعالیٰ ملک  
 جس شخص کو کہ چاہے گا) اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 (ترجمہ خواب دیکھا ایک نیک آدمی نے گویا کہ ابو بکر والی  
 ہوئے رسول اللہ کے اور والی ہوئے عمر ابو بکر کے اور  
 والی ہوئے عثمان عمر کے۔ کہا جابر نے جب ہم کھڑے ہوئے  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کھائے لیکن نیک آدمی



رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَمَّا نَوْظُ بَعْضِهِمْ  
بَعْضُ قَوْمِهِمْ كَلَامُهُ (الْأَمْرُ الَّذِي بَعَثَ اللَّهُ بِهِ نَبِيَّهُ صَلَافُ  
مُخْلَافَتِ مَنْظَرِ بَسْ كَانِ أَنْتَظَامِ أَنْ بَحَالِ مِي رَسَدِ  
بِكَيْ عَظَمَتِ خَلِيفَةُ رَاشِدِ وَرِزَانِ خِلَافَتِ أَوْ سَلَطَتِ طَوَائِفِ  
أَمَ بَاشِدِ وَرِزَانِ وَبِهِ خَاصِ عَامِ حَكِيمِ بَسْ أَرْزَسَلَطَ أَوْ سَجَّ  
أَلِ بَهْمِ نَزْدِ وَنَكَسِ رَاوِ لِيَا قَتِ أَوْ قِلَ قَالِ مِ اِنْ رَا  
لَا قَتِ مَحْضُوهَ سِيكُوْنِمْ وَكَانَ بَسْ بَعْضُ اَهْلِ زَمَانِ اَرْزَسَلَطَ  
لِخِيفَةِ رَاشِدِ نَجَّ مِيكُشْدِ وَرِزَانِ طَعْنِ مَاسْتِ بَدُو مِيكُشَانِدِ  
أَمَّا بِخِلَافَتِ بَنَانِي وَتَانِيْدِ آسَمَانِي رُو وَفَحِ اِيْشَانِ تَابِ سَجِدِ  
بَنِي وَخُوجِ نَمِيْرِدِ طَالِ قَلْبِي اِيْشَانِ تَا بَخْلَعِ بَيْعَتِ مِيكُشْدِ  
نَظَامِ خِلَافَتِ بَطَاهِرِ جَسْبِ مَضِي خَلِيفَةِ رَاشِدِي وَكَارِجِ  
أَحْكَامِ أَوْ بِرِ قُلُوبِ بَعْضِ اَزْ اَهْلِ مَانِ گَرَانِ مِيگَزْدِ وَآنِ رَا  
خِلَافَتِ مَفْتُوْنِ مِيگُوْنِمْ بَسْ خِلَافَتِ مَنْظَرِ بَسْ قَوْمِ شَدِ مَحْضُوهَ مَثَلِ  
خِلَافَتِ شَخِيْنِ مَفْتُوْنِ مَثَلِ خِلَافَتِ ذِي النُّوْرِ اِيْشَانِ اَمَّا خِلَافَتِ  
مَحْضُوهَ بَسْ مَهْمُونِ سَتِ نَعْمَتِ عَظْمَنِ اَوْ غَنِيْمَتِ كَبِيْرِيْ وَرَحْمَتِ  
جَهَنْمِيْ آدَمِ بَلَكِهْ وَرَبَارِهْ تَامِيْ حَالِمْ بَسْ خِلَافَتِ اَشْدِ وَرِزَانِ  
صَوْرَتِ مِنْ كَلِ الْوَجُوْهَ مَشْتَقِ سَتِ بَسْ بِاَعْتِبَارِ وَجُوْهِ خَلِيفَةِ  
رَاشِدِ وَبَسْ بِاَعْتِبَارِ ظَاهِرِ اَنْتَظَامِ اَهْلِ اَنْتِ وَلَمَتِ وَبَسْ بِاَعْتِبَارِ  
اَوْعَانِ اَلْهَمِيْنَانِ اَهْلِ مَانِ اَوْعَانِ كَاذِ اَقْرَانِ اَخْوَانِ اَمَّا  
خِلَافَتِ مَفْتُوْنِ بَسْ بِرَحْمَتِ اَعْتِبَارِ وَجُوْهِ خَلِيفَةِ رَاشِدِ وَجَرِيَانِ  
ظَاهِرِ اَنْتَظَامِ رِزِيَانِ طَوَائِفِ اَتَامِ بَلَا رِيْ مَجْهُودِ سَتِ قَا بَا اَعْتِبَارِ  
فَقْدَانِ اَلْهَمِيْنَانِ قَلْبِي اَهْلِ زَمَانِ حَكَا مَقْصُوْدِ بِنَاوَعَلِيْهِ وَرِ  
بَعْضِ اَحَادِيْثِ اَنَشَا تَسْ بِاَتَامِ خِلَافَتِ بَرِزَانِ فَا رُو  
عَظْمَنِمْ وَارِ شَدْدِ - قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
بِهَذَا أَنَا نَاظِرٌ دَائِبِيْ فِيْ قَلْبِي عَلَيْكَ مَا دَاوُفَ فَرَعَتْ وَهَنَهَا

پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور تعلق ہونا بعض کا  
بعض کے ساتھ پس وہ والی ہونا ہے کام کا جو کبھی اللہ تعالیٰ  
نے ساتھ اس کے اپنے نبی صلعم کو رہی خلافت منظمہ ہو کبھی اس کا  
انتظام ایسے وجہ پر کمال کو پہنچتا ہے کہ خلیفہ راشدی عظمت  
ان کی عظمت اس کے زمانہ خلافت میں تمام اہل زمانہ تسلیم کریں  
اور سب ان کی بڑائی کا دم بھریں کسی کو ان کی تسلط سے رنج و  
طال اور نہ کسی کو ان کی لیاقت میں قیل و قال کی گنجائش ہو  
اس کو ہم خلافت محفوظہ کہتے ہیں اور کبھی بعض اہل زمانہ خلیفہ  
راشد کے تسلط سے رنج کھینچتے ہیں اور زبان طعن و ملامت  
در آ کر تے ہیں لیکن بجا طاعت ربانی و تائید آسمانی ان کا  
رد و قدح سرحد بغاوت اور خروج تک نہیں پہنچتا اور ان کا  
طال قلبی خلع بیعت تک نہیں پہنچتا اور انتظام خلافت  
بطاہر حرب ماضی خلیفہ راشد ہوتا ہے اگرچہ اس کے حکام بعض  
اہل زمانہ کے دھل پر گراں گزرتے ہیں اور اس کو ہم خلافت  
مفتونہ کہتے ہیں پس اس اعتبار سے خلافت منظمہ کی بھی دو  
قسمیں ہوں ایک محفوظہ مثل خلافت شخیں و ماضی مفتونہ  
نہ مثل خلافت ذی النورین لیکن خلافت محفوظہ جملہ نبی آدم  
اور تمامی عالم کے حق میں نعمت عظمیٰ اور غنیمت کبریٰ ہے  
پس خلافت راشدہ اس صورت میں من کل الوجوہ یعنی  
باعتبار وجوہ خلیفہ راشدہ اور باعتبار ظاہر انتظام اہل انت  
لمت اور باعتبار اذعان و اطمینان اہل زمانہ اور باعتبار  
ایقان جملہ اقربان و اقربان متحقق ہوتی ہے اما خلافت مفتونہ  
پس ہر چند باعتبار وجوہ خلیفہ راشدہ اور بحسب ظاہر انتظام  
بلا ریب موجود ہے لیکن باعتبار فقدان اطمینان قلبی حکما مفتونہ  
نظر برآں بعض احادیث میں اتمام خلافت کے بارہ میں  
ایک قسم کا اشارہ حضرت فاروق عظیم کی زبان پر وارد ہوا  
فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ترجمہ ایک وقت سوتے میں  
میرنے دیکھا کہ میں نے جوین رسول اور اس پر دل ہو پس میں نے کھینچا پس

مَا شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ أَخَذَهَا ابْنُ أَبِي حَفَاةٍ فَكَوَّمَهُ مِنْهَا  
ذَوْبًا أَوْ ذَوْبَيْنِ وَفِي نَزْعِهِ ضَعْفٌ وَاللَّهُ يَعْلَمُ لَهُ  
ضَعْفُهُ ثُمَّ أَحَدُ هَآئِلِ الْخَطَّابِ مِنْ يَدِ ابْنِ بَكْرٍ  
فَأَسْتَحَالَتْ فِي يَدِهِ عُدْبًا فَلَمَّا أَرَعِيْقَهُ يَا بَغْرِي فَرَّقَهُ  
حَتَّى دَوَّى النَّاسُ وَخَضِرُوا بَعْضُكُمْ تَفَاضُلِ  
وَرِيَا نِ خَلْفَارِاشِدِينَ بِاعْتِبَارِ انْتِظَامِ وَانْتِشَارِ مِرْخَلَاتِ  
عَارِضِي سِتِّ نَهْ اِنْ اَصْلُ كَمَالِ خِلَافَتِ بَشَابِهِ  
تَفَاضُلِ انْبِيَاءِ مُسْلِمِينَ بِاعْتِبَارِ قِلْتِ كَثَرَتِ وَهَدَايَتِ  
كِهْ اَنْ هِمَّ تَفَاضُلِ عَارِضِي سِتِّ نَهْ اِنْ اَصْلُ مِنْصِبِ رَسَالَتِ  
وَدَرِيْنِ مَقَامِ جَنْدِ لَطِيفِ اَيْسْتِ مُتَعَلِّقِ بِاِحْكَامِ مَطْلُوقِ خَلِيفَةِ  
رَاشِدِ كِهْ اَنْ رَا دِ خَمْسِنِ جَنْدِ نَكْتِهْ بَيَانِ مَكْنِيْمِ نَكْتِهْ اَوَّلِي  
خَلِيفَةِ رَاشِدِ عِبَارَتِ سِتِّ اِنْ شَخْصِهْ كِهْ صَاحِبِ مِنْصِبِ  
اِمَامَتِ بَاشَدِ اِنْوَابِ سِيَاسَتِ اِيْمَانِي اِنْوَاظِ اِهْرُودِ  
پَسِ هَرِ كِهْ بَايْنِ مِنْصِبِ رَسِيْدِ هَآنِ سِتِّ خَلِيفَةِ رَاشِدِ  
خَوَاهِ دَرِ زَمَانِ سَابِقِ ظَاهِرِ شَوْخَوَاهِ دَرِ زَمَانِ لَاحِقِ خَوَاهِ  
دَرِ اَوَّلِ اُمْتِ بَاشَدِ خَوَاهِ دَرِ اَوَاخِرِ اَنْ خَوَاهِ فَاطِمِي  
اَحْسَبِ بَاشَدِ خَوَاهِ هَاشِمِي النَّسَبِ خَوَاهِ قَصْوِي الْاَصْلِ  
بَاشَدِ خَوَاهِ قُرَيْشِي النَّسْلِ اِيْنِ لَفْظِ خَلِيفَةِ رَاشِدِ نَهْ لَفْظِ  
خَلِيلِ اَللّٰهِ يَاطْلُبُ اَللّٰهُ رُوحِ اَللّٰهِ وَجِبِّ اَللّٰهِ وَصِدِّقِ  
اَللّٰهِ وَفَارُوقِ عَظَمِ ذَوْدِ النُّوْرِ اِيْنِ وَتَعْصِي وَتَحْتَبِي وَسَيِّدِ الشُّمُورِ  
وَامْتِثَالِ ذَالِكِ تَقْوَرِ نَبَايِدِ كِهْ هَرِ يَكِ اِزَالِ لِقَبْرِ سِتِّ  
خَاصِ كِهْ بِنَاتِ بَرْزَكِي اِنْ بَرْزَكَانِ دِيْنِ اِخْتِصَاصِ سَيِّدِ  
اِزْ اَطْلَاقِ اَنْ لِقَبْرِ ذَاتِ هَآنِ بَرْزَكِ مَعْنُومِ مَيَشُودِ  
اِنْجِيْنِ مَحْمَدِ كِهْ لَفْظِ خَلْفَارِاشِدِيْنِ بِرِسْمِ  
بِذَوَاتِ خَلْفَايِ اَرْبَعِهْ اِخْتِصَاصِ سَيِّدِ اَرْبَعِهْ

جب تک اسد تعالیٰ نے چاہا پھر لے لیا اسکو محمد سے ابو بکر  
پس کھینچے دو دو ل یا ایک دو ل اور اسکے کھینچنے میں ضعف  
اور اسد تعالیٰ رحم کرے اُنکے حال پر اسکو نکلے ہاتھ سے عمر  
نے لے لیا اور اُسکے ہاتھ میں اچھا معلوم ہوتا تھا پس نہیں  
دیکھا میں نے کسی کو کہ کھینچے اسکا سا کھینچنا سیر کو دیا کہ کو  
اور خوب خوش مجھے تفاضل اور زیادتی خلفاراشدین  
کے درمیان اور خلافت کے انتظام اور انتشار کی اعتبار  
سے عارضی ہے اصل کمال خلافت سے اسکو تعلق نہیں  
اسکی ایسی مثال ہے کہ جیسا انبیاء مرسلین کا تعلق اصل  
باعتبار قلت و کثرت ہدایت ہے کہ وہ بھی تفاضل  
عارضی ہے اصل منصب رسالت سے نہیں اس مقام  
میں چند لطیفے ہیں کہ جنکا تعلق احکام مطلق خلیفہ راشد  
کے ساتھ ہے جنکو چند نکات کے ضمن میں بیان کرتے ہیں  
نکاتہ اولیٰ خلیفہ راشد اس شخص کو کہتے ہیں جو صاحب  
منصب امامت ہو اور سیاست ایمانی کے معاملات  
اُس سے ظاہر ہوں سو جس کسی کو یہ منصب عنایت ہوا  
وہی خلیفہ راشد ہے خواہ زمانہ سابق میں ظاہر ہوئی خواہ  
زمانہ لاحق میں خواہ اوائل اُمت میں ہو خواہ اواخر  
خواہ فاطمی بحسب ہو خواہ ہاشمی لہنسب خواہ قصوی  
الاصل ہو۔ خواہ قریشی لہنسب اس لفظ خلیفہ کو بمنزلہ  
لفظ خلیل اللہ یا کلیم اللہ اور روح اللہ و جیب اللہ  
اور صدیق اکبر اور فاروق عظیم اور ذوالنورین اور مرتضیٰ  
اور مجتبیٰ اور سید الشہداء وغیرہ تصور نہ کرنا چاہیے کہ ہم  
ایک ان میں سے ایک لقب خاص ہے کہ بزرگان  
دین میں سے ایک بزرگ کی ذات کی خصوصیت کھانا  
اُس لقب کے اطلاق سے اُسی بزرگ کی ذات سمجھی  
جاتی ہے اور یہ بھی نہ خیال کرنا چاہیے کہ لفظ خلف  
راشدین خلفاء اربعہ ہی کی ذات کے ساتھ اختصاص کھاتا

از اطلاق این لفظ ذوات ہوں بزرگان مفہوم میگردد و حاشا و کلا بلکہ  
 این لقب بمنزله ولی السد و مجتہد و عالم عابد و زاہد و فقیہ و محدث و محکم  
 حافظ و بادشاہ ہر و ہر تصور باید کرد کہ ہر یک از ان بر خفے خاص و  
 انبیا ہر کہ آن صفت تصف باشد و بر آن منصب قائم ہوں ست  
 طعنان لقب پس چنانکہ گاہے گاہے معجزے از دیارے حجت  
 سری بر آرد و امام لازمہ مدنی بر شے کاری آرد و چہنیں گاہے  
 نعمت اللہ بحال میرسد و امام را تحت ظلمات جلوہ گر میکند پس چون  
 امام خلیفہ راشد آن مان ست و بعد حدیث شریف ارشدہ  
 کہ زمانہ خلافت راشدہ بعد وفات رسول مقبول علیہ الصلوٰۃ  
 و السلام بقدر نسی سال ست بعد از ان زمانہ سلطنت پس  
 مرا و از ان پس ست کہ خلافت شدہ علی ہدیل الاتصال و التواتر  
 بقدر نسی سال خواہد ماند نہ آنکہ تاقیام قیامت مانہ فجرات  
 بہر قدر ست پس بلکہ مدلول حدیث مذکور بہر ست کہ خلافت  
 راشدہ بانقضائے نسی سال منقطع خواہد گردید نہ آنکہ بعد  
 انقطاع الی ابدال باد و نحو اہد کہ و بلکہ حیثے دیگر جو خلافت را  
 بعد انقطاع ان اہلالت میار و قال لہنہی صلی اللہ علیہ وسلم  
 تَكُونُ الشُّبُوحُ وَفِيكَ مَا شَاءَ اللَّهُ اَنْ تَكُونَ فَتَرَفُحُهَا  
 اللَّهُ تَعَالٰی ثُمَّ تَكُونُ خِلَافَةً عَلٰی مَنَاحِيْلِ الشُّبُوحِ  
 مَا شَاءَ اللَّهُ اَنْ تَكُونَ فَتَرَفُحُهَا اللَّهُ تَعَالٰی ثُمَّ تَكُونُ  
 مُلْكًا عَاصًا تَكُونُ مَا شَاءَ اللَّهُ اَنْ يَكُونَ فَتَرَفُحُهَا  
 اللَّهُ تَعَالٰی ثُمَّ تَكُونُ مُلْكًا جَبَرِيَّةً يَكُونُ مَا شَاءَ اللَّهُ اَنْ يَكُونَ فَتَرَفُحُهَا  
 بِرَفْعِهَا اللَّهُ تَعَالٰی ثُمَّ تَكُونُ خِلَافَةً عَلٰی مَنَاحِيْلِ الشُّبُوحِ ثُمَّ تَكُونُ  
 وَفِيهَا ظَاهِرُت کہ خلافت حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم افضل انواع  
 خلافت راشدہ ست یعنی خلافت منتظمہ محفوظہ چہ در و  
 ایشان وارو شدہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

اِس لفظ کے بولنے سے انھیں کی ذات مفہوم ہوتی ہے حاشا  
 و کلا بلکہ اس لقب کو بمنزله ولی السد و مجتہد و عالم عابد و زاہد و  
 فقیہ و محدث و محکم حافظ و بادشاہ ہر و ہر تصور باید کرد کہ ہر یک  
 از ان بر خفے خاص و انبیا ہر کہ آن صفت تصف باشد و بر آن منصب قائم  
 ہوں ست طعنان لقب پس چنانکہ گاہے گاہے معجزے از دیارے حجت  
 سری بر آرد و امام لازمہ مدنی بر شے کاری آرد و چہنیں گاہے  
 نعمت اللہ بحال میرسد و امام را تحت ظلمات جلوہ گر میکند پس چون  
 امام خلیفہ راشد آن مان ست و بعد حدیث شریف ارشدہ  
 کہ زمانہ خلافت راشدہ بعد وفات رسول مقبول علیہ الصلوٰۃ  
 و السلام بقدر نسی سال ست بعد از ان زمانہ سلطنت پس  
 مرا و از ان پس ست کہ خلافت شدہ علی ہدیل الاتصال و التواتر  
 بقدر نسی سال خواہد ماند نہ آنکہ تاقیام قیامت مانہ فجرات  
 بہر قدر ست پس بلکہ مدلول حدیث مذکور بہر ست کہ خلافت  
 راشدہ بانقضائے نسی سال منقطع خواہد گردید نہ آنکہ بعد  
 انقطاع الی ابدال باد و نحو اہد کہ و بلکہ حیثے دیگر جو خلافت را  
 بعد انقطاع ان اہلالت میار و قال لہنہی صلی اللہ علیہ وسلم  
 تَكُونُ الشُّبُوحُ وَفِيكَ مَا شَاءَ اللَّهُ اَنْ تَكُونَ فَتَرَفُحُهَا  
 اللَّهُ تَعَالٰی ثُمَّ تَكُونُ خِلَافَةً عَلٰی مَنَاحِيْلِ الشُّبُوحِ  
 مَا شَاءَ اللَّهُ اَنْ تَكُونَ فَتَرَفُحُهَا اللَّهُ تَعَالٰی ثُمَّ تَكُونُ  
 مُلْكًا عَاصًا تَكُونُ مَا شَاءَ اللَّهُ اَنْ يَكُونَ فَتَرَفُحُهَا  
 اللَّهُ تَعَالٰی ثُمَّ تَكُونُ مُلْكًا جَبَرِيَّةً يَكُونُ مَا شَاءَ اللَّهُ اَنْ يَكُونَ فَتَرَفُحُهَا  
 بِرَفْعِهَا اللَّهُ تَعَالٰی ثُمَّ تَكُونُ خِلَافَةً عَلٰی مَنَاحِيْلِ الشُّبُوحِ ثُمَّ تَكُونُ  
 وَفِيهَا ظَاهِرُت کہ خلافت حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم افضل انواع  
 خلافت راشدہ ست یعنی خلافت منتظمہ محفوظہ چہ در و  
 ایشان وارو شدہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

لَوْ كُنْتُمْ مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَكُنْتُمْ مِنَ الْغَالِبِينَ ذَلِكَ الْيَوْمَ حَقٌّ  
يَعْبُدُ اللَّهَ فِيهِ رَجُلًا مِنْ أَهْلِ بَيْتِي بِوَاطِئِ اسْمِهِ اسْمِي  
وَلَسَمُّ ابْنِهِ اسْمِي يَمْلَأُ الْأَرْضَ قِسْطًا وَعَدْلًا كَمَا  
مِلْتُ ظَلَمًا وَجَوْرًا وَنِزَارًا وَشَدَّةً قَالَ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا أَوَّلُ النَّبِيِّينَ وَخَصَائِرُ  
أَهْلِ الْبَيْتِ بِأَيُّونَ نَزَلُوا وَنِزَارًا وَشَدَّةً  
يُعْمَلُ فِي النَّاسِ بِسُنَّةِ نَبِيِّهِمْ وَلَيُقِي الْأَسْلَامُ  
بِحِرْزِهِ فِي الْأَرْضِ وَنِزَارًا وَشَدَّةً يَرْضَى عَنْهُ سَائِرُ  
السَّمَاءِ وَسَائِرُ الْأَرْضِ لَا تَدْعُو السَّمَاءُ مِنْ قَطْرِهَا  
شَيْئًا إِلَّا صَبَّغَتْهُ مِدْرَاكًا وَلَا تَدْعُو الْأَرْضُ مِنْ بَلَرِهَا شَيْئًا  
إِلَّا أَخْرِجَتْهُ حَتَّى يَقْبَضَ الْأَحْيَاءُ الْأَمْوَاتُ وَنِزَارًا وَشَدَّةً  
قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَدْعُ عَلَيْكَ السَّلَامُ نَبِيًّا  
فِي الْخَلْقِ وَنَبِيٍّ مِنْ كَمَا نَبِيٍّ كَرُوهُ زَمَانَهُ خِلَافَتِ  
رَاشِدَةٍ يَا أَوَّلَ أُمَّتٍ سِتٍّ يَعْنِي زَمَانَهُ خِلَافَةِ أَرْبَعَةٍ  
يَا أَوَّلَ أُمَّتٍ يَعْنِي زَمَانَهُ خِلَافَةِ حَضْرَتِ مَهْدِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ  
وَدُورِ مِيَانِ ابْنِ هَرُورِ زَمَانِ هَمْدِ زَمَانِ تَعَطُّلِ سِتٍّ  
هَرُورِ زَمَانِ خِلَافَةِ رَاشِدَةٍ كَمَا هِيَ ظَاهِرٌ فِي نَفْسِ  
جَمِيعِ سَائِرِ الْأَنْبَاءِ خِلَافَةِ عَمْرِ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ رَاشِدٍ  
أَزْجَلِهِ خِلَافَةِ رَاشِدَةٍ سَمَوْدَةٍ أَمْدٍ وَخَلْفِهِ حَضْرَتِ  
أَوَّلِ أَرْبَعَةِ خِلَافَةِ رَاشِدَةٍ مَكْرُورٍ دِيدَانِ رَاشِدٍ وَخَلْفِهِ  
خِلَافَةِ عَمْرِ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ حَمَلِ مَمْنُونَةٍ خَلْفِهِ حَضْرَتِ  
تَالِعِينَ سِتٍّ هَمَانِ حَضْرَتِ أَوَّلِ بَعْرِ عَمْرِ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ نَوْشَتِ  
وَرِثَتِ ابْنِ بَشَارَتِ بَشَارَتِ أَرْجُو أَنْ تَكُونَ أَوَّلُ  
الْمُؤْمِنِينَ بَعْدَ الْمَلِكِ الْعَاصِ وَالْجَلِيلِ فَسَيَرُهُ وَ  
أَعْجَبَهُ كَيْسَ عَمْرِ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ هَمَانِ ابْنِ بَشَارَتِ رَاشِدٍ

(ترجمہ اگر نہ رہے دنیا سے مگر ایک دن اللہ تعالیٰ کے  
اسکو اللہ تعالیٰ بہانہ کہ اٹھاوے میرے اہل بیت کے  
ایک آدمی میرے ہمنام اور اسکے باپ کا نام بھی ہے  
والد کے نام پر ہوگا پھر جائے زمین خوبی اور انصاف کے  
جیسے کہ بھری ہوئے ظلم اور زیادتی سے) اور یہ بھی  
وارد ہوا ہے۔ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
(ترجمہ آویٹے ابدال شام کے آنکے پاس اور بزرگ عرق  
والوں کے پس بعت کی گئے ان سے) اور یہ بھی حدیث  
میں آیا ہے (ترجمہ اور علی کی گئے لوگوں نے اس کے پیچھے کے طریق  
پر اور والی سلام زمین میں) اور یہ بھی انکی شان میں  
وارد ہوا ہے (ترجمہ راضی ہونگے آسمان والے اور  
زمین والے آسمان بہت مینہ برساویگا اور زمین بہت  
سراوے گا دیگی یہاں تک کہ آرزو کرینگے زندہ ہونے کی)  
اور یہ بھی وارد ہوا ہے۔ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
نے (ترجمہ کہ مہدی علیہ السلام مشابہ ہونگے سیرت میں)  
اور یہ بھی گمان نہ کرنا چاہیے کہ زمانہ خلافت رَاشِدِہ یا اَوَّلِ  
امت یعنی زمانہ خلفاء اربعہ ہے یا اواخر امت یعنی زمانہ  
حضرت مہدی علیہ السلام ہے اور درمیان ان دونوں  
زمانوں کے جملہ زمان تَعَطُّلِ ہے کہ خلافت رَاشِدِہ کا  
آہیں ظہور نہیں یگان اس وجہ سے درست نہیں کہ بہت  
تالبعین خلافتِ عمر بن عبد العزیز کو بھی منجملہ خلافتِ رَاشِدِہ  
شمار کیا ہے اور جو کچھ حدیثِ اول میں عود خلافتِ رَاشِدِہ  
سے مذکور ہوا اسکو ظہور خلافتِ عمر بن عبد العزیز چل کیا ہے  
چنانچہ حبیب نے کہ منجملہ تالبعین ہے وہی حدیثِ اول  
عمر بن عبد العزیز کو لکھی اور اس کے تحت میں یہ بشارت تحریر  
فرمائی (ترجمہ امید کرتا ہوں کہ تم اسیر المؤمنین ہو بعد  
باو شاہی عاص اور زیادتی کے پس خوش ہووے اور  
اچھا معلوم ہوا) پس عمر بن عبد العزیز نے بھی اس بشارت کو

ول فرمود و آن را باین جبر و نمودند که این حدیث  
نارت بست بخلاف حضرت مهدی پس چرا برخلاف  
بدران جل مسکنی و نیز وارد شده۔ قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم  
اَرَأَيْتُمْ اَلْاَیَّامَ اَلشُّوَدَّ قَدْ جَاؤَتْ مِنْ فِیْلِ خُرَّاسَانَ  
اَوَّهَا وَلَوْ تَحْتِیْ عَلَی السَّخْرِ فَاِنَّ فِیْهَا خَلِیْفَةَ اللّٰهِ  
لَقَدْ یٰ و نیز ظاہر است کہ این حدیث غیر از حدیث  
و عروج است کہ در آن از مدینہ منورہ است از خراسان این ہم  
لیفہ احمد است کہ کا فانا ہم مسلمین باجانت و ما نوند و در قاف  
و باجور و نیز وارد شد۔ قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم  
فَرَجَّ وَجْهٌ مِنْ وَرَاءِ النَّصْرِ یُقَالُ لَهُ اَلْخَارِجُ  
فَرَاثٌ عَلَی مُقَدِّمَتِهِ رَجُلٌ یُقَالُ لَهُ مَنصُورٌ یَمُکِّنُ  
اِلَیَّ حَتّٰی کَمَا مَکَنْتُ فَرِیْثًا لِّرَسُوْلِ اللّٰهِ وَ حَبَّ  
عَلٰی کُلِّ مُؤْمِنٍ نَّصْرٌ وَ و نیز ظاہر است کہ ابن بزرگ  
از اہل بیت است کہ حارث مومند اوست غیر مهدی موعود  
است چہ مهدی موعود را اولاً باجماع لشکر بتائید خواہند  
نہ باجماع لشکریا و الا نہ پس حال خلافت راشدہ را ملک  
ظاہرہ بحال سلطنت عادلہ با حکومت جابرہ قیاس  
باید کرد پس چنانکہ گاہی سلطنت عادلہ ظہور میکند و گاہی  
حکومت جابرہ ہمچنین گاہی خلافت راشدہ جلوہ گر میگردد  
و گاہی مملکت ظاہرہ تبدیل فیمن خلافت را بتبدیل  
لیل و نہا قیاس باید کرد کہ بعد از زمانہ لیل و نہا آشکارا  
میگردد و باز در خلعت شب رو پوش می شود و بعد  
از ان بانور او جوش می زند و در سبج زمانہ از  
از منہ از نزول نعمت الہی کہ عبارت از ظهور  
خلافت راشدہ است ہرگز نایوس نباید شد

قبول فرمایا و اسکو اس مہجہ سے رونکیا کہ یہ حدیث خلافت  
حضرت مهدی کی طرف مشیر ہے پس کس واسطے دو مہرین کی  
خلافت چل کر تائید تو آور یہ بھی حدیث میں آیا ہے۔ فرمایا  
صلی اللہ علیہ وسلم نے ترجمہ کہ جب روپوش ہو گیا جھنڈے  
خراسان کی طرف سے آئے اُن کے پاس آنکھ چاہیے سرین  
کے ہل برف چلنا ہو کہ وہ کہ اُن میں حضرت مهدی اللہ تعالیٰ کا  
خلیفہ ہے) اور یہ بات ظاہر ہے کہ یہ حضرت اس حدیث  
موعود کا ہے کہ اسکا ظہور مدینہ منورہ سے ہے نہ خراسان  
سے اور یہ بھی خلیفہ احمد ہے کہ جلد اہل اسلام کی امانت  
اور مدد کے واسطے مامور ہیں اور رفاقت میں اُن کے باجوہ  
ہیں اور یہ بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے  
(ترجمہ نکلے ایک آدمی نہ کہ اس طرف سے کہا جاوے گا  
اسکو حارث حارث اُن کے لگے ایک آدمی ہو گا اُسکو منصوب  
کہیں گے عزت دیگا آل محمد کو جیسا کہ عزت دی قریش نے  
اللہ کے رسول کو واجب ہے ہر مومن پر مدد اُنکی) اور  
ظاہر ہے کہ یہ بزرگ جو اہل بیت سے ہے کہ حارث  
جسکا مومند ہے غیر حضرت موعود ہے اس لیے کہ حضرت  
موعود کو اولاً باجماع لشکریہ کے ساتھ تائید ہوگی نہ  
اجتماع لشکریا و الا نہ پس خلافت راشدہ کا حال  
مملکت ظاہرہ کے ساتھ سلطنت عادلہ کے حال پر  
حکومت جابرہ کے ساتھ ہے قیاس کرنا چاہیے پس  
جس طور پر کہ کبھی سلطنت عادلہ ظہور کرتی ہے اور کبھی  
خلافت راشدہ جلوہ گر کرتی ہے اور کبھی مملکت ظاہرہ  
تبدیل فیمن خلافت کو تبدیل لیل و نہا پر قیاس کرنا  
چاہیے کہ بعد از زمانہ لیل و نہا آشکارا ہوتا ہے اور پھر خلعت  
شب میں رو پوش ہوتا ہے اسکے بعد پھر نور اسکا جوش  
مارتا ہے کسی زمانہ میں نزول نعمت الہی سے کہ عبارت  
ظہور خلافت راشدہ سے ہے ہرگز نایوس نہ ہونا چاہیے



و ان را از مجیب الدعوات طلب باید کرد و بر اجابت دعا  
 خود چشم باید داشت و در تخص خلیفہ راشد در ہر زمان بہت  
 باید گماشت کہ شاید کفایت کاملہ در ہین زمان نخلو فرماید و  
 خلافت راشدہ در ہین وقت بروز نماید نکتہ ثانی  
 خلیفہ راشد سایہ رب العالمین ست و ہمایہ انبیا و مرسلین  
 کہ سایہ ترقی دین ست و ہمایہ ملائکہ مقربین مرکز دائرہ  
 امکان مخیر جمیع اکوان افسر ارباب عرفان ست و قدر فراد  
 انسان دل و عرش تخی رحمان ست و سیدہ او دلیہ رحمت  
 بیکران اقبال او پر تو جلال یزدانی ست و مقبولیت او عکس  
 جمال ربانی قہر و تیغ قضا ست و مہر و میخ عطا و معاضہ  
 ابو عارضہ تقدیر ست و مخالفت او مخالفت رب تقدیر  
 ہر کمالے کہ در خود نگذاری او مصروف بگردید نیلے ست  
 پراختلال و ہر علیے کہ در بیان اعظام و اکرام او بکار نہاید  
 و ہست سر اسر باطل و محال ہر صاحب کمال کہ موازنہ  
 خود با اوی جوید راہ مشارکت حق می یوید علامت اہل کمال  
 ہین ست کہ در خدمت او مشغول باشند و در اطاعت  
 او مبذول از ادعای مساوات او دست بردارند و  
 او را بجای رسول بشمارند نکتہ ثالث خلیفہ راشد  
 نبی حکمی ست ہر چند فی الحقیقت پایہ رسالت نرسیدہ  
 فاما منصب خلافت چندے از احکام انبیا و اعدیہ و جاری  
 گردیدہ ہر چند احکام مسطورہ در ابواب آئندہ ان شاء اللہ تعالی  
 بالاستیعاب مذکور خواهد گردید اما دوسہ احکام دین  
 مقام بطریق منونہ ذکر کردہ می شود از ان جملہ توقف  
 نجات اخروی ست بر اطاعت او یعنی چنانکہ اگر کسی  
 ہزار وجہ در معرفت آئیدہ و تہذیب نفس جد و جد تمام سعی

اور اسکو حضرت مجیب الدعوات سے طلب کرنا چاہیے او  
 اپنی قبولیت دعا پر امید رکھنا چاہیے اور خلیفہ راشد کی  
 تلاش میں ہر وقت بہت باندھنی چاہیے کہ شاید نعمت کاملہ ایسے  
 وقت میں ظہور فرمائے اور خلافت راشدہ ایسے زمانہ میں جلوہ دکھائے  
 نکتہ ثانی خلیفہ راشد سایہ رب العالمین ہے اور ہمایہ  
 انبیا و مرسلین سرمایہ ترقی دین ہے ہمایہ ملائکہ مقربین ہے  
 مرکز دائرہ امکان ہے مخیر جمیع اکوان ہے افسر ارباب عرفان ہے  
 سر و قدر افراد انسان ہے دل اسکا عرش تخی رحمان ہے  
 سینہ اسکا دریائے رحمت بیکران ہے اسکا اقبال پر تو  
 جلال یزدانی ہے اسکی مقبولیت عکس جمال ربانی ہے اسکا  
 قہر تیغ قضا ہے اسکی مہر میخ عطا ہے اسکا معارضہ تقدیر  
 تقدیر ہے اسکی مخالفت مخالفت رب تقدیر ہے جو کمال کہ  
 اسکی خدمت گزاری میں مصروف نہو ایک خیال ہے پُر  
 اختلال اور جو علم کہ اسکی عظمت اور اکرام کے بیان میں کام  
 نہ آیا ایک وہم ہے سر اسر باطل و محال جو صاحب کمال کہ  
 اپنا موازنہ اسکے ساتھ چاہتا ہے راہ مشارکت حق میں قدم  
 بڑھاتا ہے اہل کمال کی علامت یہی ہے کہ اسکی خدمت  
 میں مشغول رہے اسکی اطاعت میں مبذول ہے اسکی  
 برابری کے دعوے سے ہاتھ اٹھائیں اسکو نائب رسول  
 شمار میں لائیں نکتہ ثالث خلیفہ راشد نبی حکمی ہے  
 ہر چند فی الحقیقت پایہ رسالت کو نہیں پہنچا ہے منصب  
 خلافت حضرات انبیا علیہم السلام کے چند احکام کے ساتھ  
 جناب ملک عظام سے اسکو عنایت ہوا ہر چند احکام مسطورہ  
 بالاستیعاب ابواب آئندہ میں ان شاء اللہ تعالیٰ مذکور  
 ہوں گے لیکن دو تین احکام اس مقام میں ذکر کیے جاتے  
 ہیں انکو سن لینا چاہیے آرا بخلمہ یہ ہے کہ توقف نجات اخروی  
 اسکی اطاعت پر موقوف ہے یعنی جیسے کہ کوئی ہزار وجہ  
 معرفت الہی و صلاح نفس میں جد و جد تمام اور کوشش و سعی

اکلام بجا آورد اما وقتیکہ ایمان بالرسول نثار و ہرگز  
مات اخروی بدست نخواستہ آورد و خلاص از غضب  
بار و رکات ناخواہ یافت همچنین ہر چیز عبادت شریعہ  
طاعات و نیہ بجا آورد و جد و جہد تمام در انتہای احکام  
سلام بروے کار آورد اما تا وقتیکہ در اطاعت امام وقت  
دن نہمد و اقرار امامت اذکنہ ہرگز عبادت مذکور  
آخرت کار آمدنی نیست و از دار و گیر رب قدیر خلاص  
فتنی نہ من لک یعرف امام زمانہ فقد مات مکتہ  
ناہلیہ و قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم صلوا تحسنوا  
مؤمنان ہرگز و اذکوة اموالکم و اطیعوا اذا امرکم  
لخلو اجنہ ترکہ و قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم من مات  
ولیس فی عنقہ بیعہ مات مکتہ جاہلیہ و از انجملہ  
توقف عبادت شریعہ ہر موافقت امر و یعنی چنانکہ  
عبادات و نیہ و طاعات شریعہ اگر مطابق سنت نبویہ  
باشد مقبول است و الامورہ و چنانکہ صحت جمعہ و اعین  
و جماد و حدود و تعزیرات ہمہ متوقف است بر  
امر امام قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم انما الامام  
جنت یقارل من و دائرہ دیتے یہ و قال النبی  
صلی اللہ علیہ وسلم العز و عزوان فاما من ابنتی  
رجہ اللہ و اطاع الامام و اتفق الکریمۃ و یاسر  
الشراک و اجتناب الفساد فان نومه و کعبہ اجر  
کله و اما من عز و عز و یاما و سمنہ و عصی الامام  
و اسند فی الارض و انہ لک یرجع بالکفان  
و از انجملہ فہذا حکم اوست و عقود و معاملات بنی آدم پس  
چنانکہ و فیکہ بنی وقت بانعفا و معاملات از معاملات

مالکلام بجالائے لیکن تا وقتیکہ رسولوں پر اسکا ایمان نہوخت  
اخریٰ اُسکے ہاتھ نہ آئے اور خلاصی غضب جبار اور  
درکات نار سے نہ پائے ایسے ہی ہر چیز عبادت شریعہ  
اور طاعات و نیہ بجالائے اور جد و جہد بجا آوری احکام  
اسلام میں درجہ اتمام کو پہنچائے لیکن تا وقتیکہ امام وقت  
کی طاعت میں گردن نہ رکھے اور اسکی امامت کا اقرار  
نہ کرے ہرگز عبادت مذکورہ سے آخرت میں فائدہ نہ اٹھایگا  
اور دار و گیر رب قدیر سے خلاصی نہ پائیگا (ترجمہ جسے اپنے  
زمانے کے امام کو نہ پہچانے پس مراد موت جہالت کی)  
اور فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے (ترجمہ) سوچ و فکری ناز  
پڑھو اور ایک ماہ کے روزے رکھو اور اپنے مال کی ترکہ  
دو اور اطاعت کرو اپنے صاحب حکم کی داخل ہوا ہے  
رب کی جنت میں) اور فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے (ترجمہ)  
جو امر اور اسکی گردن میں بیعت نہیں مرا موت جاہلیت کی) اور  
از انجملہ یہ ہے کہ عبادت شریعہ اسکے امر کی موافقت پر ہو  
ہیں یعنی اگر عبادت و نیہ و طاعات شریعہ اگر سنت نبویہ کے  
مطابق ہوں مقبول ہیں و نہ مردود و چنانچہ صحت جمعہ و عیدین  
اور جماد و حدود و تعزیرات سب کے سب امر امام پر متوقف  
ہیں فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے (ترجمہ) سو اسکے نہیں امام  
و حال ہے لڑو اسکے پیچھے اور بچو ساتھ اسکے) اور فرمایا رسول  
صلی اللہ علیہ وسلم نے (ترجمہ) لڑائی و قسم کی پس جسے تلاش  
کی خوشنودی اسکی اور اطاعت کی امام کی اور اچھا مال خرچ  
کیا اور آسانی دی شریک کو اور جھگڑا نہ کیا پس اسکا سونا چاگنا  
سب جہا جہو اور لیکن جو کوئی لڑا و خسار و کچھا و کچھا و کو  
او خلاف کرتا رہا امام کے اور ضاکیا تحقیق وہ اجر لکین نہیں آتا  
اور از انجملہ عقود و معاملات بنی آدم ہیں اسکے حکم کا نفاذ ہے  
پس جس طرح کہ کسی وقت میں اپنے وقت کا نبی کسی معاملہ کے اعتبار

فیما بین دو شخص حکم فرمایہ مثل انقاؤ نکاح یا بیع یا مثال  
ذاک پس آن معاملہ مجبور حکم خود بخود منعقد میگردد پس باز  
کے راجحان و چرا در آن ہی رسد چنانکہ حق جل علیٰ ہی فرماید  
وما کان لمومن ولا مؤمنة اذا قضی الله و  
رسوله امران یكون لهما الخیرة من امرهم  
پچھنین عقود مذکورہ بحکم امام یا نائب او کہ قاضی ست  
خود بخود منعقد نمی شود و مجال گفتگو کسے را باقی نمی ماند چنانکہ  
مسئلہ فیضا القاضی یفقد ظاہر او باطن او در متون و شروح  
مصرح ست از آنجملہ ثبوت حکم شرعی ست بامرا یعنی چنانکہ  
و فعلی از افعال مقولے از اقوال ہزار منافع و مضار مدبرک  
شود و بصدد وجہ حسن یا قبح عقلاً و روئایت شود اما تا وقتیکہ کتاب  
منزل یا نص نبی مرسل بر لزوم یا منع او دلالت نہ داشتہ باشد  
و وجوب یا حرمت آن قول فہل شرعاً ثابت نمی توان شد  
پچھنین اگر وزیر فعلی یا قولی ہزار وجہ منفعت و رابو اب  
سیاست مخموم گردد فاما تا وقتیکہ حکم امام یا نائب او بان  
طریق تکر و دان را از واجبات شرعیہ نتوان شمرد و پچھنین  
اگر جرحت دعوی یا بطلان آن یا ثبوت حد و تعزیر ہزار  
دلائل باشد و صمد گواہان و دان گواہی و ہندامات و تسمیکہ  
حکم امام یا نائب او بہ آن طریق تکر و دیدہ ہرگز نہ پایہ ثبوت نہ سید  
پس چنانکہ سبب جرح احکام شرعیہ نص نبوی ست و  
بیان وجہ حسن و قبح عقلی محض بنا بر تسلی خاطر فحاطین  
الزام فحاطین ست و پچھنین سبب ثبوت احکام عقود و  
معاملات و حدود و تعزیرات حکم امام و نائب او ست  
اظہار شہادت شہود و بیان منافع و مضار  
محض بنا بر تسلی خاطر حاکم ست و الزام کسے کہ او را

دو شخصوں کے درمیان حکم فرمے مثل انقاؤ نکاح یا بیع یا  
اسکے مثل اور معاملہ ہو پس وہ معاملہ مجبور حکم خود بخود منعقد  
ہوتا ہے پچھری کو اس میں چون و چرا کی نوبت نہیں پہنچتی ہے  
چنانچہ حق جل علی فرماتا ہے (ترجمہ کہ کسی مرد اور عورت ایمان  
والیکہ کو لائق نہیں جب اللہ تعالیٰ فیصلہ کرے اور رسول کسی  
امر میں پھر انکا بھی اختیار ہے) ایسے ہی عقود اور معاملات  
مذکورہ بحکم امام یا نائب او کہ قاضی ہے خود بخود منعقد ہوتے ہیں  
کسی کو گفتگو کی مجال باقی نہیں رہتی ہی چنانچہ مسئلہ فیضا یعنی  
قاضی کا فیصلہ ظاہر و باطن میں جاری ہوتا ہے شروع اور  
متون میں صاف صاف مرقوم ہے اور از آنجملہ یہ ہے کہ حکم  
شرعی کا ثبوت اسکے امر سے ہوتا ہے یعنی جس طور پر کسی فعل  
میں افعال سے یا کسی قول میں اقوال سے ہزار منافع و مضار  
سمجھے جائیں اور تسویر سے حسن یا قبح عقلاً اس میں ثابت ہوتے  
لیکن تا وقتیکہ کتاب منزل یا نص نبی مرسل اسکے لزوم یا منع  
وال نہ ہوئے وجوب یا حرمت اس قول و فعل کا شرعاً ثابت  
نہیں ہو سکتا ایسے ہی اگر کسی فعل یا قول میں ہزار طرح منفعت  
ابواب سیاست میں معلوم ہو وہیں لیکن تا وقتیکہ امام یا نائب او  
حکم اسکے ساتھ حق نہ ہوئے اسکو واجبات شرعیہ سے خارج نہیں  
کر سکتے ایسے ہی اگر صحت دعوی یا بطلان یا ثبوت حد و تعزیر  
ہزار دلائل ہو وہیں اور تکر و گواہ اس بارہ میں گواہی یوں لیکن تا وقتیکہ  
امام یا اسکے نائب کا حکم اسکے ساتھ نہ ملے ہرگز وہ امر پایہ ثبوت  
کو نہ پہنچے جس طرح ہر کہ احکام شرعیہ کے ثبوت کا سبب نص  
نبوی ہے اور حسن و قبح عقلی کے وجہ کا بیان فحاطین کے  
خاطر کی تسلی اور فحاطین کے الزام کے بنا پر ہے ایسے ہی  
احکام عقود و معاملات اور حدود و تعزیرات کے ثبوت کا  
باعث امام اور اسکے نائب کا حکم ہے اور اظہار شہادت  
شہود اور بیان منافع و مضار محض حاکم کے خاطر کی تسلی کے  
واسطے ہے اور اس شخص کے الزام کی بنا پر ہے کہ اس حاکم کو

و ظلم نسبت کند و از آنجمله آنکه حکم اوصی حکمی است یعنی چنانکه  
ما و مجتہدین قیاسات فائسین و فقیہ کہ مقابل نص قطعی می شود  
یہ از پایہ اعتبار ساقط میگردد و بہرگز عمل بر امور مذکورہ بتغییر  
لفظ نص جائز نیست همچنین فقیہ کہ امور مذکورہ معارض  
امام یا نائب امام می شود بلایب از پایہ اعتبار ساقط میگردد  
فقیہ و موضح اختلاف و مسائل اجتہاد حکم امام احدی را بجز  
نگرد و بہر مجتہد و مقلد و عالم و عامی و عارف و غیر عارف  
جب الاذعان شدہ کہ کسی را معارضہ آن باجتہاد خود  
اجتہاد و مجتہدین سابقین یا بالامام خود یا بالامام شیوخ متقدمین  
چگونہ یعنی رسیدہ کہ مخالفت امر امام نماید و در جانب خلاف نام  
بورۃ الصدق متکک کند بیشک عند المذہب عامی است و  
مذہب و بصفہ و رب العالمین و انبیاء و مرسلین و علماء و مجتہدین  
مسموع و این سلسلہ جامعہ است کہ یکس از اہل اسلام بدان  
خلافی نیست و از ان جملہ آنکہ قوانین ریاست و آئین  
سیاست کہ از خلیفہ راشد ظاہر میگردد و حکم سنت  
نبویہ و مدار و پس آئین خلفائے عظام بمنزلہ آئین  
انبیاء کرام است کہ استدلال بآن در مناظرات  
و متکک بآن در معاملات و عادات کافی و شافی  
است پس آئین مستنبطہ و از قبیل سنت است  
نہ از جنس بدعت - قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم  
اِنَّهُ مَنْ يَحْسِبْ مِنْكُمْ بَعْدِي فَسَيَذَرُكَ اَخِيْلًا قَا  
كَيْفُوًا فَعَلَيْكُمْ بِسُنَّتِيْ وَ سُنَّةِ الْخُلَفَاءِ اَلَا اَسَدِلُّ  
اَلْمَقْلَدَ بَيْنَ مَشْجَدَيْنِهَا وَ عَصُوْا عَلَيَّ وَاَلِئَا اَجِدُن  
اَوْ اَنَا كُمْ وَ مُحَمَّدٌ ثَابِتٌ اَلْاُمُوْرَ فَاِنْ كُلُّ مَحْدُوْدَةٍ بِدْعَةٍ وَ  
اَكُلُّ يَدْعُوْهُ مَدْلَا لَةً وَاَزْجَلُهُ اَنَّهُ اَحْكَامُ اِمَامٍ مُّتَمِّمٍ

جو کہ حکم طرف منسوب کرے - اور از ان جملہ یہ ہے کہ حکم  
حکم نص حکمی ہے یعنی جس طور پر کہ مجتہدین کا اجتہاد و قوانین  
کا قیاس اس وقت کہ نص قطعی کے مقابل ہوتا ہے بلایب  
پایہ اعتبار سے ساقط ہوتا ہے یعنی بہرگز عمل امور مذکورہ بہر  
و صورت مخالفت نص جائز نہیں ایسے ہی اس وقت کہ خود  
مذکورہ امام یا اسکے نائب کے حکم کی مخالفت ہو و بہرین یقین پایہ اعتبار کو  
نہیں پہنچتی - اور جس وقت کہ مواضع اختلاف و مسائل اجتہاد  
حکم امام و بجانب میں سے ایک جانب کی طرف متوجہ ہوا ہر  
مجتہد و مقلد و عالم و عامی و عارف و غیر عارف پر  
واجب الاذعان ہوا کہ کسی کو اسکے ساتھ معارضہ باجتہاد  
خود یا باجتہاد مجتہدین سابقین یا بالامام خود یا بالامام شیوخ  
متقدمین کسی طرح پر نہیں پہنچتا ہے جو کوئی امام کے امر کی  
مخالفت کرے اور جانب اختلاف میں امور مذکورہ اہم  
ساتھ متکک کرے بیشک عند المذہب عامی اور کہنگار سے  
اور عند السکاح ضرور رب العالمین و انبیاء و مرسلین و علماء و مجتہدین  
میں نامسموع ہے اور یہ سلسلہ جامعہ اور اتفاقہ ہے کسی کو  
اہل اسلام سے نہیں اختلاف نہیں - اور از ان جملہ یہ ہے کہ  
قوانین ریاست و آئین سیاست کہ خلیفہ راشد سے ظاہر  
ہوتے ہیں سنت نبویہ کا حکم رکھتے ہیں پس آئین خلفائے عظام  
بمنزلہ آئین انبیاء کرام ہے کہ مناظرات و معاملات و عادات  
عادات میں اسکے ساتھ متکک و استدلال کافی و شافی ہو  
پس اسکے آئین مستنبطہ و از قبیل سنت سے ہیں نہ جنس بدعت سے  
چنانچہ رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم اسکے بارے میں ارشاد  
فرماتے ہیں (ترجمہ جو تم میں سے میرے بعد جیے گا پس بہت  
اختلاف دیکھے گا پس لازم کہ لینا اپنے پر میرا طریقہ و خلفاء  
راشدین مجتہدین کا مضبوط پکڑنا اسکو اور انہوں سے پکڑنا  
اور نہی باتوں سے بچتے رہنا کیونکہ نہی بات بدعت ہے  
اور نہ بدعت گمراہی ہے) از ان جملہ یہ ہے کہ احکام امام متعمم

سنت ہیں اسکی تفصیل یہ ہے کہ جس طور پر حکیم علی الاطلاق صول  
احکام شرعیہ اور کتاب منزل خود بسین فرمودہ و بیان  
فروع و شروط آن را بر زبان نبی مرسل مفوض نموده مثلاً  
بنندگان خود را در کتاب خود باصل صلوٰۃ و زکوٰۃ مامور  
کرده و تعیین اوقات و عدد رکعات و سایر ارکان و شروط  
را در باب صلوٰۃ و همچنین تعیین اموال زکوٰۃ و نصاب او  
و مقدار ادا و امثال آن بر رسول مقبول خود جو الہ کریم  
دین عبارت است از مجموع صول احکام کہ مدلول کتاب منزل است  
و فروع آن کہ مفہوم حدیث سلسل است پس مجموع کتاب سنت  
بسین احکام دین و شریعت باشد همچنین بسیاری از احکام  
کہ مختلف میشوند باختلاف زمان مثلاً لشکر کشی در بعض اوقات  
الہی است و بعض اوقات غیر معنی تمام کردن لشکر قطعاً از قطعاً  
و بعضی از مصادر و بعضی اوقات نافع و دین است و بعضی مضر  
پس امثال این احکام حکمی خاص مطلقاً تعیین نتوان کرد مثلاً  
نتوان گفت کہ مطلق لشکر کشی واجب است یا ممنوع و مطلق کوچ  
و مقام حلال است یا حرام یا علیہ تعیین این احکام مفوض است بر  
امام پس این احکام را ہم از احکام شرعی باید شمرد نہ از رسوم عربی  
پس شرح عبارت است از مجموع آنچه از کتاب الہی و سنت رسول الہ  
احکام خلیفۃ الہی و شریعت و چون کہ کتاب سنت از اصول پنجین  
ہمچنین حکم امام را از اولہ شرع بسین پس چنانکہ سنت و مرتبہ ثانیہ از  
کتاب باید شمر و همچنین حکم امام را در پایہ فزونی از سنت باید نہا پس  
اصل کتاب الہی است و ہم آن سنت نبوی و بسین آن حکم  
امام پس ایمان بہ کتاب الہی و سنت است ایمان بہ رسول الہ  
ثانی و اذعان بخلیفۃ الہی ثالث۔ قال الہ تعالیٰ  
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَ

سنت ہیں اسکی تفصیل یہ ہے کہ جس طور پر حکیم علی الاطلاق صول  
احکام شرعیہ کو اپنی کتاب منزل میں بسین فرمایا اور  
بیان فروع اور اسکے شروط کو زبان نبی مرسل پر سونپا مثلاً اپنے  
بندوں کو اپنی کتاب میں اصل صلوٰۃ اور زکوٰۃ کے ساتھ مامور کیا  
اور تعیین اوقات اور عدد رکعات اور تمام ارکان اور شروط کو در باب  
صلوٰۃ اور تعیین اموال زکوٰۃ اور اسکے نصاب و مقدار وغیرہ کو اپنے  
رسول مقبول کے حوالے کیا فلہذا دین مجموعہ اصول احکام کا  
نام ہے کہ مدلول کتاب منزل ہے اور فروع اسکے مفہوم حدیث  
سلسل ہے پس مجموع کتاب و سنت بسین احکام دین و شریعت  
ہے اسی طور پر بہت احکام ہیں کہ اختلاف زلے کے باعث  
مختلف ہوتے ہیں مثلاً لشکر کشی بعض اوقات میں معنی الہی کے  
ساتھ ہے اور بعض اوقات میں غیر معنی الہی ہے اور لشکر کا مقام  
کرنا کسی شہر وغیرہ میں بعض اوقات میں نافع دین ہے بعض  
میں مضر سوان جیسے احکام میں کوئی حکم خاص مطلقاً تعیین نہیں  
کر سکتے مثلاً یہ نہیں کہہ سکتے کہ مطلق لشکر کشی واجب یا ممنوع  
اور مطلق کوچ و مقام حلال ہے یا حرام نہ از علیہ ان احکام کا  
تعیین ہائے امام پر مفوض ہے پس ان احکام کو بھی احکام  
شرعی سے شمار کرنا چاہیے نہ رسوم عربی سے پس شرح عبارت  
اُس مجموعہ سے جو کتاب الہی و سنت رسول الہی و احکام  
خلیفۃ الہی سے متفقہ و متواتر ہے سو جس طور پر کہ کتاب و سنت  
اصول دین متین سے ہے ایسے ہی حکم امام بھی اولہ شرع  
بسین سے ہے سو جس طور پر کہ کتاب اور سنت کو مرتبہ ثانیہ میں  
کتاب کی شمار کرنا چاہیے ایسے ہی حکم امام کو مرتبہ میں نہ شے  
ماتحت رکھنا چاہیے پس اصل کتاب الہی ہے و سنت نبویہ  
اسکا مہتمم ہے اور حکم امام اسکا بسین ہے پس ایمان  
کتاب الہی پر لا نامرتبہ اولیہ ایمان ہے اور ایمان حصول پر  
لا نامرتبہ ثانیہ ایمان ہے اور اذعان بخلیفۃ الہی و مرتبہ ثالثہ ہے  
فرمایا الہ تعالیٰ (ترجمہ) اے ایمان والو! تم کو مامور ہے کہ





بلکہ باید کہ خود و آں مقدمہ سکوت نمایند و آن را بحضور  
بغیر خود رسانند و منتظر باشند کہ او درین مقدمہ چہ حکم  
سیفراید و کہ بطریق حسین میناید بالجملہ فرمانروائی منصب  
وست و فرمانرواری مرتبت است۔ قال المبارک و تعالیٰ  
إِنَّمَا إِلَهُ الْإِنسَانِ اللَّهُ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ الَّذِي يَدْعِي اللَّهَ وَرَسُولَهُ  
وَالْقَوُّوَاللَّهُ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۝

انچنین لازم است کہ اجر اے احکام و سر انجام مہام بسوے  
مام و الہ نمایند و بالور قیل و قال و بحث و جدال نہ پماید و  
خود بخود در محمے از مقامات اقدام کنند و زبان را بحضور او  
نگام دہند و رے خود را در سر انجام مقدمات خل نہ دہند و  
وہ متعلق الی بوجہن الوجہ با و نزنند۔ قال المبارک و تعالیٰ  
وَلَا تَأْخُذْ بَعَثَ أَهْلَهُمْ أَفْرَقَ الَّذِينَ آمَنُوا مِنَ الْوَالِدِينَ وَالْأَقْرَبِينَ  
أَذْهَبُوا لَهُمْ وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولِي الْأَرْحَامِ لَهُمْ  
لَحَلَّةٌ أَلَدِينَ يَنْتَظِرُونَ مِنْهُمْ وَلَوْ كَرِهَ اللَّهُ  
عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَا تَبْلُغُ الشَّيْطَانُ لَا أَفْلَحَ لَآ

بالجملہ کار و بار خلافت را بریاست سلاطین قیاس باید کرد  
نہ بر ریاست باقین مکتبہ را بجمہ خلیفہ راشد بمنزلہ فرزند  
و لیعد رسول است و دیگر ائمہ دین بمنزلہ فرزندان دیگر  
پس چنانکہ مقتضای سعادت مندی سائر فرزندان ہین  
است کہ انچہ مراتب پاداری و خدمتگزاری کہ نسبت والد  
کردنی است اینہمہ نسبت برادر جانشین پدر بجا آرند و اولاد  
بجائے والد خود و شمارند و باو وہم مشارکت نزنند بلکہ بر منصب  
وزارت مصالحت کنند انچنین مفصلانے امامت ائمہ  
ہے ہین است کہ انچہ از مراتب اطاعت و اعانت  
بہ نسبت پیغمبری آوردنی است بہمون طریق

بلکہ چاہیے کہ آپ اس مقدمہ میں سکوت کریں اور اسکو اپنے  
پیغمبر کے حضور میں پہنچادیں اور منتظر رہیں اور اس مقدمہ میں  
کیا حکم فرمائے اور کو ساطریق ظاہر کر لے یا بجملہ فرمانروائی  
منصب اہل سالت ہے اور فرمانرواری مرتبت است فرمایا  
الستبارک و تعالیٰ نے (ترجمہ اے ایمان والو! نہ آگے بڑھو  
اسد تعالیٰ کے نہ اُسکے رسول کے اسد تعالیٰ سے دور و متناہک  
اسد تعالیٰ سننے والا جاننے والا ہے) اسی طرح پر لازم ہے کہ  
اجر اے احکام اور سر انجام مہام امام کی طرف حوالہ کریں اور  
اُسکے ساتھ قیل و قال اور بحث و جدال سے نہ پیش آئیں  
اور خود بخود کسی محم میں بجملہ مقامات پیش قدمی نہ فرمائیں اور زبان کہ  
اُسکے حضور میں کلام سے دور رکھیں اور اپنی رے کو سر انجام  
مقدمات میں خل نہیں اور کسی وجہ سے متعلق کا وہم اُسکے  
سامنے نہ مریں۔ فرمایا الستبارک و تعالیٰ نے (ترجمہ اے حجب  
اُنکے پاس کوئی بات اس کی یا خوف کی ظاہر کر دیتے ہیں  
اُسکو اور کاش پھیریتے اسکو طرف رسول اسد کے اور طرف  
اختیار والوں کے البتہ جان لیتے وہ لوگ سمجھتے نہیں اسکو نہیں  
اور نہ تو افضل اسکا تمہارے رحمت اُسکی بیشک چھپ گئے تم  
شیطان کے مگر تھوٹے) بالجمہ کار و بار خلافت کو ریاست  
سلاطین پر قیاس کرنا چاہیے نہ ریاست و باقین پر مکتبہ را بجمہ  
خلیفہ راشد بمنزلہ فرزند و ولی عہد رسول ہے اور دوسرے  
ائمہ دین بمنزلہ فرزندان دیگر ہیں پس جب کہ تمام سرزند و مکی  
سعادت مندی کا مقتضای یہی ہے کہ جو کچھ پاداری اور  
خدمتگزاری کے مراتب نسبت والد بزرگوار کے چاہئیں ایسے  
ہی بہ نسبت برادر جانشین پدر بجا لائیں اور اسکو بجائے والد  
جانیں اور اُسکے ساتھ مشارکت اور قبالہ کا وہم نہ مریں بلکہ  
منصب وزارت پر مصالحت کریں علی ہذا مقتضای سے  
امامت یہی ہے کہ کچھ اطاعت اور اعانت کے لوازم اور  
مراتب کسی پیغمبر کی نسبت اور کہ فی چاہئیں اسی طرح پر

زمام اختیار خود بدست خلیفہ راشد بدینہ در انقیاد او ہر  
وجہ گردن نہند ہر چند کہ کس از ایشان در منازل و جاہت  
حکمست و در مقامات ولایت راسخ القدم و در نزول کلام و  
الہام با او مشابہت میدار و در توجہ خطاب با او مشارکت  
بمنصب بعثت و ارسال مہامات میدار و در فتح ابواب  
ہدایت با او مساوات لکن صاحب سیاست کبری و خلافت  
عظمیٰ ہموں خلیفہ راشد کہ مثال انبیاء و اولوالعزمست و از باب  
مناسب ہدایت سائر ائمہ دین کہ خلال انبیاء و مرسلین انداز  
مقام کے منصب امامت بایشان عطا گردیدہ از یہاں  
مقام حکم اطاعت و اعانت او بایشان رسیدہ ہر چند کہ  
ہر کسے از انبیاء و مرسلین با او ولوالعزم و منصب امامت مشارکت  
می دارند و در نزول وحی مشابہت فاما چنانکہ از بارگاہ  
کریم مطلق مبعوث انداز یہاں بارگاہ با تابع انبیاء و اولوالعزم  
مأمور ہر چند کہ تمام ائمہ ہدی ہر چند از بارگاہ ملک علی الاطلاق  
و مالک بالاستحقاق منصب امامت رسیدہ اما از یہاں  
بارگاہ با اعانت خلیفہ راشد مأمور گردیدہ باجماع معاملات  
ائمہ ہدی را با خلیفہ راشد از معاملہ جناب فاروق اعظم با  
صدیق اکبر و جناب مرتضیٰ با فاروق اعظم و جناب حسن و  
با حضرت مرتضیٰ توان دریافت کہ با وجود اتصاف کمالات  
روحانی و فضائل نفسانی زمام اختیار بدست خلیفہ راشد و از  
و بر اطاعت او گردون نہاد رضی اللہ عنہم حسین ثانی  
و زکریا قسام امامت حکمیہ - باید دانست کہ امامت  
حکمیہ در ہر کمال از کمالات مذکورہ عبارتست از  
نقصان حصول معنی مشابہت با نبیاء و المرسلین  
کمال با وجود تحقق علومات و آثار آن پس آثار

اپنے اختیار کی باگ خلیفہ راشد کے ہاتھ میں اور جسکے تابع اور  
میں ہر وجہ سے گردن رکھیں ہر چند کہ کوئی ان میں سے منازل  
و جاہت میں علم ہے اور مقامات ولایت میں راسخ القدم اور  
نزول کلام اور الہام میں اسکے ساتھ مشابہت رکھتا ہے اور  
توجہ خطاب میں مشارکت منصب بعثت اور رسالت میں  
مہامات رکھتا ہے اور فتح ابواب ہدایت میں مساوات ساتھ اسکے  
لیکن صاحب سیاست کبریٰ اور خلافت عظمیٰ وہی خلیفہ راشد ہے  
کہ مثال انبیاء و اولوالعزم ہے اور از باب مناسب ہدایت سائر  
ائمہ دین ہیں کہ سایہ انبیاء و مرسلین ہیں جس مقام سے کہ منصب  
امامت انکو عطا ہوا اسی مقام سے حکم اطاعت اور اعانت  
انکو پہنچا پس جس طور پر کہ کوئی انبیاء و مرسلین میں سے  
اولوالعزم کے ساتھ منصب امامت میں مشارکت رکھتا  
ہے اور نزول وحی میں مشابہت اور جس طور پر کہ بارگاہ  
کریم مطلق سے مبعوث ہے اسی بارگاہ سے اتباع و پیروی  
او ولوالعزم مأمور اسی طور پر تمام ائمہ ہدی ہر چند بارگاہ  
ملک علی الاطلاق اور مالک بالاستحقاق سے منصب  
امامت کو پہنچے لیکن اسی بارگاہ سے خلیفہ راشد کی اعانت  
کے واسطے مأمور ہوئے۔ الحاصل معاملات ائمہ ہدی کو  
ساتھ خلیفہ راشد کے منجملہ معاملہ جناب فاروق اعظم با  
صدیق اکبر و جناب مرتضیٰ با فاروق اعظم و جناب حسن و  
مجتبیٰ با حضرت مرتضیٰ معلوم کرنا چاہیے کہ با وجود اتصاف  
کمالات روحانی و فضائل نفسانی اپنے اختیار کی باگ  
خلیفہ راشد کے ہاتھ میں ہی اور اسکی اطاعت کے واسطے  
گردن جھکائی رضی اللہ عنہم حسین ثانی میں  
اقسام امامت حکمیہ کا ذکر ہے معلوم کرنا چاہیے  
کہ امامت حکمیہ ہر کمال میں منجملہ کمالات مذکورہ عبارت ہے  
نقصان حصول معنی مشابہت با نبیاء و المرسلین سے اس کمال  
میں با وجود تحقق علومات اور آثار انکی کے پس آثار اور

وعلاماتِ امامت درین صورت موجود است و حقیقت آن  
مفقود و چند انحاء اقسام امامت حقیقہ در قسم اول مذکور گردید  
مخاضی ہرہ آن اقسام امامت حکمیہ است پس چنانکہ اقسام امامت حقیقیہ  
بیشمار است بچنین اقسام امامت حکمیہ و حصہ از تفصیل آن ہمہ  
قسام مقصود و بنیہ نامست بلکہ مقصود بنیہ اقسام امامت حکمیہ  
بسیاست است پس پس سیکویم کہ فقدان امامت حقیقیہ باب سیاست  
و حدوث و امامت حکمیہ آن سبب امتزاج سیاست سلطانی  
یا سیاست ایمانی پر قریکہ سیاست سلطانی و سیاست ایمانی را  
خواہ یافت ہوں قدر امامت حقیقیہ مغلوب ہر گردید و امامت حکمیہ  
غالب و خلافت راشدہ روپوش خواہ شد و سلطنت ظاہر و خروش  
پس سیاست ایمانی و سیاست سلطانی را بمنزلہ آب شیرین آب شیرین  
تصور توان کرد پس ہر قدر کہ آب شیرین آب شیرین آمیختن نہ جان  
قدرت آب شیرین نہ جان خواہد گردید و حدت آب شیرین ایمانیان  
پس چنانکہ مراتب اختلاف آب شیرین متفاوت کہ تفاوت در  
تثیر ذائقہ آب شیرین بر طبق آن ہوید خواہد گردید ہمچنین مراتب  
اختلاف سیاست سلطانی با سیاست ایمانی متفاوت است کہ  
تفاوت مراتب غیر خلافت راشدہ بحسب آن پیدا خواہ شد  
تفصیلش ایکہ اختلاف آب شور با آب شیرین بر چہا مرتبہ  
متصور می شود اول آنکہ قدرے خلیل از آب شور بقدرے  
کثیر از آب شیرین و صاف و سرد و بجمہ فخلط شود کہ هیچ تلخی  
نیز می در ذائقہ آب شیرین ظاہر نگردد و فاما لطافت و نفاست  
او معدوم شود و پس پس لطیف طبعان نازک مزاج البتہ  
آب مذکور را پسند نخواہند کرد و ہمچنین کسی کہ بخورون  
آب شیرین خالص معادست آب متغیر مذکور  
بر طبیعت او ناگوار خواہد گردید فاما تشنہ را

علامات امامت اس صورت میں موجود ہیں اور حقیقت  
اسکی مفقود ہے امامت حقیقیہ کے اقسام قیم اول میں مذکور  
ہوئے یہاں اقسام امامت حکمیہ کا ذکر کیا جاتا ہے پس  
جس طور پر کہ امامت حقیقیہ کے اقسام پیشمار ہیں ایسے ہی  
امامت حکمیہ کے اقسام بحد و حصار ہیں ان جملہ اقسام کی  
تفصیل اس مقام میں مقصود نہیں بلکہ مقصود اس مقام میں  
بیان امامت حکمیہ در باب سیاست ہے اور پس پس نہیں  
کہتا ہوں کہ امامت حقیقیہ کا فقدان باب سیاست میں  
اور امامت حکمیہ کا حدوث اس میں سیاست سلطانی کے  
امتزاج کے باعث ہے سیاست ایمانی کی تصدیق کہ  
سیاست سلطانی سیاست ایمانی میں راہ باہمی اسی قدر  
امامت حقیقیہ مغلوب ہو جائیگی اور امامت حکمیہ غالب اور  
خلافت راشدہ روپوش ہوگی اور سلطنت ظاہرہ  
در خروش پس سیاست ایمانی اور سیاست سلطانی کو  
بمنزلہ آب شیرین اور آب شور خیال کرنا چاہیے یعنی جس قدر  
کہ آب شور کو آب شیرین کے ساتھ ملائیں اسی قدر آب شیرین  
کی لذت نہاں ہوئے اور آب شور کی حدت نمایاں  
پس جس طور پر کہ آب شور کی آب شیرین کے ملنے کے ساتھ  
میں تفاوت مراتب ہے ایسے ہی مراتب اختلاف سیاست  
سلطانی یا سیاست ایمانی میں تفاوت ہے تفصیل اس  
اجمال کی یہ ہے کہ آب شور کی آب شیرین کے ساتھ  
ملنا چار مرتبہ پر تصور ہوتا ہے اول یہ ہے کہ تھوڑا سا  
آب شور بہت سے آب شیرین اور صاف اور سرد میں اس  
طور فخلط ہو کہ کسی قدر بھی تلخی اور تیزی ذائقہ آب شیرین میں  
ظاہر نہ ہو لیکن لطافت اور نفاست اسکی معدوم ہوئے  
پس لطیف طبیعت نازک مزاج البتہ آب مذکور کو پسند نہ کریں گے  
اور ایسے ہی جو شخص کہ آب شیرین خالص کے کھانے کا عادی ہے  
آب متغیر مذکور اسکی طبیعت پر ناگوار گزرے گا لیکن تشنہ کو

بلبل خواہد کرد و نباتات را شاداب و جمیع صنایع طعام  
و پنجه خواهد گردید و جمیع اصناف پارچه از دستہ پس  
ن آب مذکور اگر چہ فی تحقیق از جنس آب خالص نیست  
مادہ آثار ہر نگاہ است و در منافع ہر سنگ دوام آنکہ چہ  
لموط شود کہ تلخی و تیزی در ذائقہ او بوجہ نمایان گردود کہ  
بدون آن بطبعیت ہر کس و ناکس ناگوار شود و اگر بہت ذائقہ  
اشکارا تا التهاب سوزش تشنگی از زائل می تواند شد  
مکین سوزش تشنگی از حاصل و در دیگر منافع ہم یک گہ نہ  
نیسے راہ خواہد یافت تلخی او در اطعمہ ہم یک گہ نہ خواہد  
مناف و جامہ ہم آنکہ در ت چرک بالکل پاک نخواہد گردید  
سر سبزی نباتات ہم بحال رونق خواہد رسید مرتبہ ثالث  
نکہ آب شور با آب شیرین مجدے مخلط شود کہ تلخی و حد  
و جہ ظاہر و باہر گردد و حلالت و لذت بوجہ مختلف  
شود کہ اورا اہل عرف آب شور بدانند کہ ہر چند عند ضرورت  
در حوائج خود استعمال نمایند و اما ممکن از دیگر نیزند و از  
استعمال او پرہیز نمایند و جامہ فی نفسہ از نوشیدن و  
سیرابی اشجار لطیفہ از بخوبیند اگر چہ بعضی از نباتات کہ فیض  
را مثل درخت تاناکو از آب دہند و عند الاضطرار بوجہ  
من الوجوہ استعمال کنند مرتبہ رابع آنکہ آب شور با آب  
شیرین مجدے مخلط شود کہ بالکل بسان آب دریائے  
شور محض تلخ گردد و شیرینی از اصل زائل شود و منافع  
آب بالکل باطل اگر کسی اورا بجز و اگر اہد و حاجت از خلج  
نوشد و استعمال ہم کند ہرگز حاجت او حاصل نشود و غرض  
مقصود بوجہ من الوجوہ ہر مرتبہ نگردد و مثلاً اگر برای تشنگی  
تشنگی بخورد سوزش تشنگی و وبالا گردد و اگر درختی را باو

سیراب کرد بگا اور نباتات کو شاداب اور ہر قسم کے کھانے  
اُس سے پنجنہ ہونگے اور ہر قسم کے کپڑے اُس سے دھوئے  
جائینگے پس یہ آب مذکور اگر چہ فی تحقیق از جنس آب خالص  
نہیں لیکن آثار میں اُسکے ہر نگاہ سے اور منافع میں ہر سنگ  
مرتبہ دوم یہ ہے کہ اُس دھو کو خلوط ہو کہ تلخی اور تیزی اُس کی  
ذائقہ میں ایسے وجہ پر ظاہر ہو کہ کھانا اسکا ہر کس و ناکس  
کی طبیعت پر ناگوار ہو اور اُسکے ذائقہ کی کراہت اشکار ہو  
لیکن سوزش تشنگی اُس سے زائل ہو سکے اور تسکین سوزش  
تفنگی اُس سے حاصل ہو اور اور منافع میں بھی ایک قسم کا  
تغیر راہ پائے اور اسکی تلخی کھانوں میں بھی کسی قدر پائی جائے  
اور کپڑا بھی کدورت چرک سے بالکل پاک ہو سکے اور سبزی  
نباتات بھی بحال رونق کو نہ پہنچے مرتبہ سوم یہ ہے کہ آب شور  
آب شیریں کے ساتھ اس دھو کا احتلاط قبول کرے کہ  
تلخی اور حدت ایسی وجہ پر ظاہر و باہر ہو اور حلالت اور لذت  
ایسی طور مختلف ہو کہ اسکو اہل عرف آب شور جانیں گو کہ  
ہر چند وقت ضرورت اپنے حوائج میں استعمال کریں اور  
حتی الامکان اُس سے بچیں اور اُسکے استعمال سے پرہیز  
اختیار کریں اور جامہ ہائے نفیسہ اُس سے نہ دھوویں اور  
سیرابی اشجار لطیفہ اُس سے نہ پائیں اگر چہ بعض نباتات کہ فیض  
مثل درخت تاناکو اُس سے پانی پہنچائیں اور عند الاضطرار  
بوجہ من الوجوہ اسکو استعمال میں لائیں مرتبہ چہارم یہ ہے کہ  
آب شور آب شیریں کے ساتھ اس دھو کو ملے کہ بالکل بسان  
آب دریائے شور محض تلخ ہوا و شیرینی اصل سے زائل  
ہو سکے اور منافع آب بالکل باطل ہو سکے اور اگر کوئی نیکو  
بجز و اگر اہ کسی حاجت میں حوائج سے استعمال بھی کرے  
ہرگز حاجت اُنکی بر نہ لائے اور منفعہ متصور بوجہ من الوجوہ  
اسپر مرتبہ نہوے مثلاً اگر تشنگی کی تسکین کے لیے کھائے  
سوزش تشنگی زیادہ بڑھ جائے اور اگر کسی درخت کو اُس سے



آب بد بد وخت مذکور اصل سوز و اگر طعمے باو پختہ کند  
 طعام مذکور محض خام باند و اگر طعام مذکور بخورد ہر زمینہ مضرت  
 باورساند پس زمین صورت از جنس آب شیرین بالکل خارج شد  
 جائیکہ مثل این آب موجودست طالبین آب را تو ان گفت  
 کہ آب اینجا مفقودست اگر مسافرے مثل این آب با خود  
 خواہداشت بلارب در میدان نے آب از شدت تشنگی  
 جان خواہد باخت چون این تمثیل واضح گردید پس اصل  
 کلام بیائیم و در تفصیل مراتب امامت حکمہ زبان بکشائیم  
 پس سیکویم اصل این آزار و تخم این خالف نقصانست و مقام  
 عبودیت چنانکہ و ذوات بابرکات امام حقیقی صفت نبوت  
 تامہ می ہند کہ محض ضاع ربانی را قبلہ ہمت خود ساختہ  
 و ہولے نفسانی بالکل پس پشت انداختہ از استیغافے  
 لہذا بخود محض پاک بست و در طلب ضاعے مولائے خود  
 بغایت چست و چالاک از مقتضیات نفس بالکل دست بردار  
 است و از اتباع ہوا و ہوس محض بیزار و درون زمین  
 برنگ استقامت نگینست و بوزن مناسب نگین از  
 ہر جانب چشم خود بستہ و از ہر سو پائے خود شکستہ و بروے  
 مولائے خود نشسته و علائق با سولے اندر گسستہ  
 و از محبت غیر وارستہ کہ من احب للہ و اللہ بغض للہ  
 واعطی للہ و منہ للہ فقد استكمل الایمان  
 بیان شان اوست و من کان اللہ و رسولہ  
 احب الیہ مما سواہما تفصیل حال و بناء علیہ  
 و تکیہ منصب خلافت میرسد و ابواب سیاست محض بخلاف اصلاح  
 حال عباد و اولے حقوق نیابت سولہ مشغول می شود و نہ  
 آرزوے حصول منفعت بہ نسبت ذات خود و در اول دیگر و

بانی پہنچاے و زخت مذکور اصل سے جل جائے اور اگر کوئی  
 کھانا اس سے پکائے محض خام رہ جائے اور اگر طعام مذکور کو  
 نوش فرمائے کچھ نفع نہ اٹھائے بلکہ مضرت پہنچائے پس  
 اس صورت میں یہ بانی جنس آب شیرین سے بالکل خارج  
 ہوا جس جگہ کہ ایسا پانی موجود ہے طالبین آب سے کہنا چاہتے  
 کہ آب یہاں مفقود ہے۔ اگر کوئی مسافر ایسا پانی اپنے ہمراہ  
 رکھے گا بلارب میدان نے آب میں شدت تشنگی سے ذائقہ  
 موت چکھے گا جب کہ تمثیل واضح ہوئی تو اصل کلام کی طرف  
 آتے ہیں ہم اور تفصیل مراتب امامت حکمہ میں زبان کو چاشنی  
 پہنچاتے ہیں ہم اور سناتے ہیں ہم کہ اس آزار کی اصل اور اس  
 خار کا تخم مقام عبودیت میں نقصان سے چنانچہ ذوات بابرکات  
 امام حقیقی میں نبوت تامہ کی صفت رکھی ہے کہ محض ضاعے  
 ربانی کو اپنی ہمت کا قبلہ بنا کر اور ہولے نفسانی کو بالکل  
 پس پشت ڈال کر استیغافے لہذا نہ سے سراپا پاک ہے اور  
 طلب رضاے مولیٰ میں بغایت چست و چالاک ہے  
 خواہش نفسانی سے بالکل دست بردار ہے اور اتباع ہوا  
 و ہوس سے محض بیزار و ظاہر و باطن بنگ استقامت نگین ہے  
 اور بوزن مناسب نگین ہر طرف سے چشم بستہ ہے اور ہر  
 جانب سے پائے شکستہ ہر وقت و مدار یار سے دل شاد ہے  
 اور علائق ماسوا اور محبت غیرے سے متفر و آزاد ہے (ترجمہ)  
 جسے دوستی کی امید کے واسطے اور دشمنی کی امید کے لیے  
 اور دیا اور نہ دیا امید کے واسطے بیشک اسنے ایمان پورا کیا  
 اسکی شان کا بیان ہے (ترجمہ) اور جو کوئی کہ ہووے  
 امداد و رسول محبوب تر اسکو سولے ان و نو کے  
 اس کے حال کی تفصیل ہے بناء علیہ جس وقت کہ منصب خلافت  
 پر پہنچتا ہے ابواب سیاست محض میں بند کر دینا کی سیاست  
 اور اولے حقوق نیابت میں مشغول ہوتا ہے حصول ضعف کی  
 آرزو اسکی ذات کی نسبت اس کے دل میں کبھی آتی نہیں

بخار مقرر تھے باہرین جہت اور سرشار کرتے ہوئے نفسانی راہ اور  
 لامعتے بانی اقبالیہ شکر میدار دہنٹی حصول مقصد اور بجز رضا  
 فی بہ نسبت دل اخلاص منزل خود انجس چرک بشارتیں لا بہ  
 زیرے غیر از تربیت بندگان الہی اور اندر ظاہر مطلوب یا شدہ و نہ در  
 مع خوب لہذا امریکہ باعث انحراف و انحراف از حق سیاست ایمانی  
 شد و باعث میلان اور آئین سیاست سلطانی کرد و اصلاح  
 طلاق و پیش نخواہد آمد بلکہ آرزوئے مثل این امر قبیح ہم در دل او  
 طور نخواہد کرد و او را ہیچ امی از امور نفسانی ازین راہ چکا و نہ نخواہد  
 ما امام حکمی از بسکہ مقتضیات نفسانیہ بالکل منقضیست از علانی  
 اسوی اسد بالکل ملزمت بنا علیہ آرزوئے حصول مال و منافع جا  
 جلال و تفوق بر اخوان و اقربان و تسلط بر امصار و بلدان پس در  
 صدقا و اقربا و بدخواہی مخالفین و اعداء و مستغفار لذات جہانیہ  
 مرغوبات نفسانیہ در دل او میماند بلکہ این امور مذکورہ را طلب  
 ہم بنیاید و ابواب سیاست را وسیلہ حصول مقاصد خود مگرداند  
 و طریق حکومت را حکمت عملی بنمائے قلبی خود میرساند و بہرست  
 سیاست سلطانی کہ ابواب سیاست ابناء جلب منافع و دفع مضار  
 خود اجرائی پذیر ہیں آرزوئے استیفاء لذات جہانیہ مذکورہ و تنگی  
 با سیاست ایمانی مختلط میشود ہون خلاف شدہ مخفی میگردد و سیاست  
 ظاہر بر ملا و این طلب لذات نفسانیہ تغافل میشود بحسب اختلاف  
 اشخاص بہین ہوا و ہوس بر بعضی اشخاص بحدی غالب  
 میشود کہ ایشان را از دائرہ دین و ایمان برمی کشد و بر بعضی  
 بہین قدر تسلط می شود کہ بحد فتن و فجو میرسد و بر بعضی  
 بہین قدر گزند میرساند کہ ایشان را در ملک بوالہوسان  
 آرام طلب منسلک میگردد و انہیں اختلاط این ہوا و ہوس را  
 با سیاست ایمانی بر جہت مرتبہ باید قہم بر مرتبہ اول آنکہ

غبار مقرر تھے کے خیال کو اسکے دامن ہمت تک سالی  
 نہیں مشارکت ہوئے نفسانی کو اطاعت بانی میں قبول  
 شرک جانتا ہے تمنائے حصول مقصد کو بجز رضائے حق  
 اپنے دل اخلاص منزل کی نسبت انجس چرک پہچانتا ہو  
 جو چیز کہ بندگان الہی کے منافی ہے بالضرور اسکو نہ ظاہر میں  
 مطلوب ہے اور نہ دل میں مرغوب فلہذا جو امر کو ان میں سیاست  
 ایمانی سے انحراف کا باعث ہوا اور آئین سیاست سلطانی  
 کی طرف میلان کا سبب ہوا اس سے صلا و مطلقا و پریش  
 نہ آئیگا بلکہ اس امر قبیح کی آرزو کا خطرہ بھی اسکے دل میں نہ  
 گزرے گا اور اسکو کوئی امر مجملہ امور نفسانی اس راہ حقانی سے  
 دوسری طرف نہ لیجائیگا لیکن امام حکمی از بسکہ مقتضیات  
 نفسانی سے بالکل منزہ نہیں اور علانی ماسوی المد سے  
 متبرک نہیں اسلئے آرزوئے حصول مال و منافع جاہ و جلال  
 اور ثناء و تقویٰ اخوان و اقربان اور تسلط بر امصار و بلدان اور  
 پاسداری اصدقا و اقربا اور بدخواہی مخالفین و اعداء اور  
 استیفاء سے لذات جہانیہ اور مرغوبات نفسانیہ اسکے دل میں  
 رہتی ہے بلکہ ان امور مذکورہ کا طالب بھی ہوتا ہے اور ابواب  
 سیاست کو اپنے حصول نفع اور دفع ضرر کی بنا پر جاری ہے  
 پس یہی لذات جہانیہ کے پورے حاصل ہونے کی آرزو  
 جس وقت سیاست ایمانی کے ساتھ مختلط ہوتی ہے  
 خلاف شدہ مخفی اور سیاست ظاہرہ بر ملا ہوتی ہے  
 اور یہ طلب لذات نفسانیہ بحسب اختلاف اشخاص متغیر ہوتا  
 ہوتی ہے یہی ہوا و ہوس بعض اشخاص پر اس درجہ کثرت  
 ہوتی ہے کہ اسکو دائرہ دین و ایمان سے نکالتی ہے اور بعض  
 اسی قدر غالب آتی ہے کہ حد فتن و فجو کو پہنچاتی ہے اسے  
 بعض کو اسی قدر گزند پہنچاتی ہے کہ ملک بوالہوسان راہ  
 میں منسلک کر دیتی ہے سواس ہوا و ہوس کا اختلاط سیاست  
 ایمانی کے ساتھ چار مرتبہ پر خیال کرنا چاہیے مرتبہ اول یہ کہ

طالب لذت نفسانی باشد باوجود پاسداری ظاہر شرع  
یعنی ظاہر شرع را از دست نهد و براہ اہل فسق و فجور و ارباب  
تعدی وجود نہ رود و ماسعی راحت رسانی نفس خود بوجہ  
بجا آورد کہ ظاہر شرع آن از مباهات فی شمار و این سلطنت  
عادلہ میگویم و مرتبہ ثانیہ آنکہ طلب لذت نفسانی و خواہش  
راحت جسمانی آن قدر غلبہ کند کہ گاہہ باسیفہ لذات انحطاط  
ظاہر شرع بیرون شود و براہ فاسقان و بیایک ظالمان سفاک  
رود و باز بران ندامت نکشد و از ان نائب نہ گردد و این  
را سلطنت جابرہ میگویم و مرتبہ ثالثہ آنکہ اتباع نفس برو  
بحد سے غالب شود کہ فاسق چنانکہ در دو عیاشی زمانہ  
دا و تکبر و تجرد و بد و بنیاد ظلم و تعدی نہ در دو قائل تعیش  
فکر نماید و مراتب تفرج را بکمال رساند و قوانین فسق و فجور  
و آئین تعدی وجود و رقابلہ ملت و شواہد سنت فراہم  
آرد و آن را از جنس ہنر و کمال خود شمارد و این را سلطنت  
ضلالت میگویم و مرتبہ رابعہ آنکہ آئین ساختہ و پروا خیز خود  
را بر قوانین شرع متین ترجیح دہد و راہ و روش ملت و  
سنت را اہانت نماید و بد و وقیح و اعتراض و استہزاء  
بر آن متوجہ گردد و محاسن و منافع آئین شمارد و شرع  
را محض ہرزہ گردی و بیہودہ سرائی مثل سخنان  
عام فہرہ بیدار و احکام ملک عظام و سنت  
سید الانام علیہ الصلوٰۃ والسلام را از جنس  
مزخرفات احمق فریب و نادان پسند قرار دہد و بنیاد  
احکاد و زندقہ نہاد و این را سلطنت کفر میگویم پس این  
مراتب چہارگانہ را در ضمن تنبیہات اربعدہ ذکر مینمایم  
تنبیہ اول و در ذکر سلطنت عادلہ

باوجود پاسداری ظاہر شرع طالب لذت نفسانی ہیوست  
ظاہر شرع کو ہاتھ سے نہ لے اور اہل فسق و فجور اور ارباب  
تعدی و جوح کا طریق نہ اختیار کرے لیکن اپنے نفس کی راحت  
رسانی کا سامان لیے طوریہ بجالائے کہ ظاہر شرع اسکو مہمات  
جائے اور اسکا ہم سلطنت عادلہ نام رکھتے ہیں مرتبہ ثانیہ  
یہ ہے کہ لذت نفسانی کی طلب اور راحت جسمانی کی خواہش  
اُس قدر غلبہ کرے کہ کبھی کبھی حصول لذت کی وجہ سے احاطہ  
ظاہر شرع سے باہر جائے اور فاسقان بے باک اور ظالمان  
سفاک کی راہ کی طرف قدم رکھے اور پھر اُس پر ندامت کا خیال  
نکرسے اور اُس فعل ناشائستہ سے نائب نہ ہوئے اسکو ہم  
سلطنت جابرہ کہتے ہیں مرتبہ ثالثہ یہ ہے کہ اتباع نفس اُسر  
اُس حد تک غالب ہوئے کہ فاسق چنانہ ہو جائے اور عیاش  
زمانہ بخجائے دا و تکبر و تجرے اور بنیاد ظلم و تعدی قائم کرے  
و قائل تعیش میں فکر کرے اور مراتب تفرج کو کمال پہنچائے  
قوانین فسق و فجور و آئین جور و ستم کو مقابلہ ملت و شواہد  
سنت میں فراہم کرے اور اسکو اپنے ہنر و کمال کی جنس سے  
شمار کرے اسکو سلطنت ضلالت کہتے ہیں مرتبہ رابعہ یہ  
کہ اپنے بنائے ہوئے اور تہمتے ہوئے آئین کو قوانین  
شرع متین پر ترجیح دے اور ملت و سنت کی راہ روش کی  
اہانت کرے اور کمال رد و وقیح و اعتراض و استہزاء  
ساقط اُس پر متوجہ ہوئے اور اپنے آئین کی خوبیاں اور اُس کے  
منافع بیان کرے اور شرع شریف کو محض ہرزہ گردی و  
بیہودہ سرائی مثل سخنان عام فہرہ بقصور کرے حکام حضرت  
ملک علامہ اور سنت سید الانام علیہ الصلوٰۃ و السلام کو از جنس  
مزخرفات احمق فریب نہاد و این پسند قرار دے اور احکاد و  
زندقہ کی بنیاد جائے اسکو سلطنت کفر کہنا چاہیے پس ان  
مراتب چہارگانہ کو تنبیہات اربعدہ کے ضمن میں ہم بیان کرتے ہیں  
تنبیہ اول سلطنت عادلہ کے راہ و

باید دانست کہ مراد از سلطان عادل درین مقام آنست  
 کہ جب از دیار و جاہ و جلال و عزت و اقبال و آرزوے  
 حصول معنی امتیاز و رسیان اقران و اخوان و متناے  
 منصب تسلط بر قری و بلدان و خواہش فرمانروائی  
 و کشور کشائی و تفوق بر اصاغر و اکابر و اجتماع جنود  
 و عساکر و بقا نام و نشان تا انقصائے او و ارواژ  
 و وفور خزان و وفائ و خیال پرورش و دستان  
 و سرزنش دشمنان و ہوس استیفاء لذات نفسانی و  
 درجات جمائی از عمارات بلند و بسا تین طبیعت پسند  
 و اطعمہ لذیذہ و البسہ نفیسہ و اسپہائے خوش رفتار  
 و اسلحہ کارزار و دیدن بہار گلزار و چیدن میوہ ہا  
 اشجار و معاشرت معشوق ناز انداز و مصاحبت  
 محبوبات طناز و عقد محافل طرب و نشاط و مجالس  
 سرور و انبساط و مجالست ہمنشینان سخن و بکسر و  
 عمرے نئے کلفت و رنج و امثال این امور از قسیم ہوا  
 ہوس در دل میدارد و آن را ثمرہ سلطنت خود می شمارد  
 و طلبیان بہر وجہ می کند و در جستجوے آن بہر سو میدو  
 اما در استیفاء لذات مذکورہ ظاہر شرع از دست نمیدہد  
 و تمام این نگاہ و دانشاے این جستجوے از احاطہ دین  
 متین قدم بیرون نہند بالجملہ اقتضائے نفس آمارہ اور این  
 حد نیک شد کہ از راہ ظاہر شرع سرور و دور تر بر تفصیل اشکال بسیار  
 از احکام اعمال و اموال در شرع برائے امام فوض میباشد  
 در ان مقدمات کہ در شرع شریف حکمے صریح نیست  
 بلکہ انچہ امام وقت در ان مقدمات حکم فرماید  
 بہان ست حکم شرع اما احکامیکہ متعلق بافعال ست

جائنا چاہیے کہ مراد سلطان عادل سے اس مقام میں وہ ہو کہ  
 جاہ و جلال کی زیادتی کی تمنا اور عزت و اقبال کی خواہش  
 اور عزیز و اقارب میں بڑے ہونے کا خیال اور گناہوں اور  
 شہروں پر تسلط کرنے کی حسرت اور فرمانروائی اور کشور کشائی  
 کی رغبت اور چھوٹوں بڑوں پر تفوق کا ارماں اور بڑے  
 بڑے لشکروں کی اجتماع کا دھیان اور نام و نشان کے بقا  
 کی ہوس اور زمانے کے ہمیشہ رہنے کی حرص اور خزانہ و  
 وفائ کی زیادتی کا تردد اور دوستوں کی پرورش اور  
 دشمنوں کی سرزنش کا خیال اور لذات نفسانی و جمائی  
 کے قوت ہونے کا ملال اور عمارات بلند و بسا تین پسند  
 ہر وقت دل میں اندیشہ اور طمع ہائے لذیذہ اور لباس ہائے  
 نفیسہ کا دل میں خطرہ اور اسپہائے خوش رفتار اور اسلحہ  
 کارزار کی دوستی اور بہار گلزار کے دیدار کی حُب اور  
 درختوں کے میوے چنے کی خواہش اور معشوقان بہار طناز  
 کی ہوا و ہوس اور محافل طرب و نشاط اور مجالس سرور  
 انبساط کا تعلق اور ہم نشینان سخن سنج کا تعلق اور عمر کو  
 ہمیشہ نئے کلفت و رنج میں بسر کرنے کا حیلہ اور ان کے  
 مثل بہت سے امور دل میں رکھتا ہے کہ اسکو اپنی لطفت کا  
 ثمرہ جانتا ہے اور اسکی طلب بہر وجہ پر کرتا ہے اور اسکی جستجو  
 میں ہر طرف دوڑتا ہے لیکن استیفاء لذات مذکورہ میں  
 ظاہر شرع کو ہاتھ سے نہیں دیتا ہے اور باوجود امور  
 مذکورہ کے جستجوے احاطہ دین متین سے قیام پانہیں رکھتے  
 بالجملہ نفس امارہ کی خواہش اسکو اس حد تک نہیں کھینچتی جو  
 کہ شرع سے اسکو دور لیجائے تفصیل اسکی یہ ہے کہ کثیر  
 اعمال اور اموال کے احکام شرع شریف میں اے امام پر  
 اُن مقدمات میں سوچے جاتے ہیں کہ شرع شریف میں کوئی  
 حکم صریح نہیں بلکہ جو کچھ امام وقت اُن مقدمات میں حکم فرما  
 وہی حکم شرع ہے لیکن وہ احکام کہ افعال کے ساتھ متعلق ہیں

مثل تعیین مقدار تعزیر کیونکہ جو گناہ کہ حد شرعی اس پر متعلق نہیں  
معین نیست طریق تعزیر آن مفوض است بر اے امام  
بساست کہ جرم و جرم واحد از چند کس صادر گردیدہ و امام  
وقت یکے را ضرب و جرم غیر را بدو دیگرے را تذلیل  
و تشہیر و در حق کسے بسلب منصب و انکشاف فرماید  
و در حق دیگرے بر مجر و انظار سے اعتنائی و این ہمہ  
راست و درست است و در نظام شرع جائز حکم او دین  
مقدمات واجب الاداست و اعتراض برو خارج از  
ایمان است و از ان جملہ است تفویض خدمات کہ یکے را  
بر پایہ بلند میرساند و دیگرے را فروتر از ان و کسے را در  
پہلو سے خود می نشاند و دیگرے را بعید تر از ان و کسے را  
افسران می گرداند و دیگرے را از احاد سپاہیان دین  
مقدمات اعتراض از جانب شرع برو متوجہ نیست و ملائمت  
با و عاید نہ بلکہ ہر کہ در امثال این مقدمات برو اعتراض  
نماید و زبان طعن برو کشاید ہانست عاصی مردود  
باغی مطرود و آزان جملہ است قتل سیاست یعنی بعضے  
اقسام جرم است کہ اگر ان جرم از شخصے صادر گردیں  
ہر چند صد و جرم مذکور خواہ خواہ شرعاً مقتضی قتل  
او نیست فاما اگر اے امام بقتل او امر فرماید پس امام  
را جائز است کہ او را بقتل رساند و آزان جملہ است  
ابواب صلح و جنگ بسا کافر مید و جابر عنید است کہ امام  
با و راہ مسالحت می پوید و بسا مومن عاصی مسلم باغی است  
کہ امام با و جنگ میجوید کسے را با و دین مصالحت محابرت  
مجال قیل و قال نیست و محصل بحث و جدال نہ  
اما احکامے کہ متعلق باحوال است پس تفصیلے وارد نیست طویل

مثل تعیین مقدار تعزیر کیونکہ جو گناہ کہ حد شرعی اس پر متعلق نہیں  
اسکے تعزیر کا طریقے سے امام پر مفوض ہے بسا اتفاق ہوا کہ  
ایک جرم چند آدمیوں سے صادر ہوا اور امام وقت ایک  
ضربا و جرم فرماتا ہے اور دوسرے کو تذلیل و تشہیر  
کرتا ہے اور کسی کے حق میں اس کے سلب منصب پر انکشاف  
فرماتا ہے اور کسی کے حق مجر و انظار پر بے اعتنائی  
کام میں لاتا ہے اور یہ سب راست و درست ہے اور  
نظام شرع میں جائز حکم اسکا ان مقدمات میں واجب الادا  
ہے اور اعتراض اس پر خارج از ایمان ہے۔ اور از انجملہ تفویض  
خدمات ہے کہ ایک کو پایہ بلند پر بچھاتا ہے اور دوسرے کو  
اُس سے کم مرتبہ دیتا ہے اور کسی کو اپنے پہلو میں بچھاتا ہے  
اور کسی کو اُس سے دور جاسے دیتا ہے اور کسی کو فخر فرما  
گردانتا ہے اور کسی کو سپاہیوں میں سے ایک سپاہی  
مانتا ہے سوان مقدمات میں کوئی اعتراض جانب شرع سے  
اس پر وارد نہیں ہوتا ہے اور کوئی ملامت اسکی طرف عائد  
نہیں ہوتی بلکہ جو کوئی ایسے مقدمات میں اس پر اعتراض کرے  
اور زبان طعن اس پر کھولے وہی عاصی مردود اور باغی  
مطرود ہے۔ اور از انجملہ قتل سیاست ہے یعنی بعض  
قسم کے جرم ہیں اگر وہ مجرم کسی شخص سے صادر ہووے  
پس ہر چند اُس جرم مذکور کا صادر ہونا خواہ خواہ شرعاً اسکے  
قتل کا مقتضی نہیں لیکن اگر اے امام اس کے قتل کے واسطے  
امر فرمے تو امام کو جائز ہے کہ اُسے قتل کو پہنچائے۔ اور  
از انجملہ ابواب صلح و جنگ میں بہت سے کافر مرد اور جابر  
عنید ہیں کہ امام اس کے ساتھ نرمی کی چال چلتا ہے اور بہت  
مومن عاصی اور مسلمان باغی ہیں کہ امام ان کے جنگ و جدل کے  
ساتھ کان ملتا ہے سو کسی کو اس کے ساتھ اس مصالحت اور  
مجاہدیت میں مجال قیل و قال نہیں اور محصل بحث و جدال نہیں  
لیکن جن احکام کا تعلق اموال کے ساتھ ہو انکی تفصیل بہت طویل ہے



اس قدر بالا جلال اس مقام میں سن لینا چاہیے کہ صرف الہی مال  
میں سولے تشریف غنیمت تمام مسلمانوں کی مساوات کی رعایت اٹکے  
ذمہ پر واجب نہیں کسی کو ہزاروں درہم و دینار ایک مشت  
بخشتا ہے کسی کو ایک خرمن بھی نہیں دیتا ہے حالانکہ اُس  
محروم کو نہ دعا ہے استحقاق امام پر پہنچے اور نہ اسپر اعتراض  
کی گنجائش بلکہ جو کوئی ان جیسے مقدمات میں اسپر معترض ہوتا  
اور اپنے ہاتھ کو اُسکی اطاعت سے باہر کھینچتا ہے وہی باگاہ  
حق سے طرد ہے اور مساحت قریب سے بعید بالجملہ اس قسم  
کے مقدمات اور اس طرح کے معاملات کی رائے امام وقت  
پر مفوض ہیں بسیار از بسیار ہیں کہ اُن میں سے نمونے کے  
طور پر اس مقام پر مذکور ہوئے اور ان شار الہدایہ معاملات  
کے اکثر ابواب مع دلائل و شواہد ابواب ثانی اور ثالث میں  
بالاستیعاب مذکور ہو گئے اور مقصود اس مقام میں یہ ہے کہ  
مقدمات مذکورہ میں خلیفہ راشد بھی اپنے تئیں دخل دیتا ہی  
اور سلطان عادل بھی لیکن خلیفہ راشد کے تصرفات  
تربیت بنی آدم اور اصلاح حال عالم اور بجا آوری احکام  
ربانی اور اتباع الہام رحمانی پر مبنی ہیں۔ یہ معاملات  
گو ناگوں اور مقدمات بوقلموں کہ اُس سے صادر ہوتے ہیں  
اور یہ احکام رنگارنگ کہ اُس سے ظاہر ہوتے ہیں جملہ  
بلا خطہ انتظام امت اور انتفاع ملت ہیں اگر کسی کی  
غرت کرے تو یوں نہ خیال کرنا چاہیے کہ اُسکو سبکی دستی  
اور قربت کی پاسداری منظور ہے اور اگر کسی کی اہانت  
چاہے تو یوں کسی کے جی میں نہ آئے کہ وہ عداوت اور  
مخالفت کی انتقام میں معذور ہے غرض جس چیز کو کہ  
باعث انتظام امت اور سبب انتفاع ملت جانتا ہی  
بجان و دل اُسکی بجا آوری میں اپنی سخاوت پہچانتا ہی  
اور جس کسی کو کہ لائق کسی خدمت کے تصور کرتا ہے  
خدمت مذکورہ ہیکو سونپتا ہے خواہ محب صمیمی ہو خواہ عداوتی

ابن قدر بالا جلال درین مقام بایستغناء و صرف مال  
بیت المال سولے تقسیم غنیمت رعایت مساوات  
جميع مسلمین بر ذمہ اور واجب نیست یکے را از ہزار لہ ہزار  
درہم و دینار یک مشت می بخشد و دیگرے را یک خرمن  
ہم نمی دہد حالانکہ آن محروم را نہ دعا ہے استحقاقے بر امام  
میرسد و نہ ایراد اعتراض بلکہ کسی کہ در امثال این مقدمات  
برو معترض شود و دست خود را از اطاعت او بیرون کشد  
پس ہمان ست از بارگاہ حق طرد و از مساحت قریب  
بالجملہ امثال این مقدمات و شواہد این معاملات کہ بر  
رائے امام وقت مفوض است بسیار از بسیار است کہ نمونہ  
از ان درین مقام ذکر کردہ شد و ان شار الہدایہ اکثر ابواب  
این معاملات مع دلائل و شواہد در ابواب ثانی و ثالث  
بالاستیعاب مذکور خواہد گردید و مقصود درین مقام  
آنست کہ خلیفہ راشد ہم در مقدمات مذکورہ خود داخل سید  
و سلطان عادل ہم آن تصرفات خلیفہ راشد مبنی است  
بر تربیت بنی آدم و اصلاح حال عالم و امثال احکام  
ربانی و اتباع الہام رحمانی این معاملات گو ناگوں  
و مقدمات بوقلموں کہ از صادر میگردد و این احکام  
رنگارنگ کہ از ظاہر می شود ہمہ بلا خطہ انتظام امت  
و انتفاع ملت است اگر کسی را اگر امام سر ماید نہ بنا بر  
پاسداری علا و صداقت و قربت امت اگر دیگرے  
را اہانت می نماید نہ بنا بر انتقام مخالفت و عداوت ہر چیز  
را کہ باعث انتظام امت و انتفاع ملت می انگارد ہمون را  
بجان و دل بجائی آرد و کہر را کہ لائق خدمت می پندارد خدمت  
مذکورہ با فنی سپارد خواہ محب صمیمی باشد خواہ عداوتی

و اما سلطان عادل پس چند و زمین امور مذکورہ تصرف می نماید و در تعزیر احکام ملت و آثار سنت فاما درین احکام مختلفه جانب مقتضیات انسانی خود رعایت میکند مثلاً یک جرم از دو کس صادر شده و آن جرم از آن قبیل نیست که حد و شرعیه برو معین باشد بلکه از انقض است که در عوض آن تعزیرے لازم میگردد و پس در حق یکے بضرب و جنس حکم صادر گردید و در حق دیگری بر مجرونے اعتنائی اکتفا کرده شد پس خلیفه راشد و درین اختلاف حکم صلاح حال ایشان را مرعی میدارد و وقتیکه دانست که شخص اول بدون جنس ضرب بر راه راست نخواهد آمد و شخص ثانی بجهت و اظهار رے اعتنائی هم درست خواهد گردید و اگر او را امانت زائد رساند ممکن که حیثیت جاہلیت و انگیر حال او میگردد و نوبت تا بثلث جان او کشد بنا بر این آنرا تعزیر شدید میفرماید و این را تعزیر خفیف سلطان عادل را در اختلاف این حکم گاه گاه این معنی هم باعث میشود که طبیعت بر شخص اول پر غضب بود و انتقام طلب اما چون الزام شرعی برو منی یافت بر انتقام او بهمت نمی گماشت لکن راه الزام برو منی جست و عزم انتقام و رد می نفست چون الزام شرعی بر او متوجه گردید فی الواقع او را در تعزیر شدید کشید چون در میان خلافت راشد و سلطنت عادل امتیاز واضح گردید پس باید دانست که از توأم سلطنت عادل هر چند بطا شرع شریف منفعت میرسد لیکن باطن شرع مضرتے عاید میگردد و چه احیاناً بآکا بر امت دین صورت گزندے میرسد و سیرت پیغمبر علیہ السلام در باب تہذیب اخلاق و حسن خلق و اخلاص فی العمل و غیره خواہی

ر با سلطان عادل پس هر چند انھیں امور مذکورہ میں تصرف کرتا ہے نہ تعزیر احکام ملت و آثار سنت میں لیکن ان احکام مختلفہ میں اپنی خواہش انسانی کی جانب عایت رکھتا ہے مثلاً ایک جرم دو آدمیوں سے صادر ہوا امدھ جرم اس قبیل سے نہیں کہ کوئی حد و شرعیه سے اسی پر معین ہو بلکہ اس جنس سے ہے کہ اسکی عوض میں کوئی تعزیر لازم ہوتی ہے پس ایک کے حق میں ضرب و جنس کے ساتھ حکم صادر ہوا اور دوسرے کے حق میں مجرونے اعتنائی پر اکتفا کیا گیا پس خلیفہ راشد اس اختلاف حکم میں انکے حال کے اصلاح کی رعایت رکھتا ہے جس وقت کہ جانا کہ شخص اول بدون ضرب و جنس راہ راست پر نہ آئیگا اور شخص ثانی بجهت و اظهار رے اعتنائی بھی درست ہوگا اور اگر اسکو امانت زائد پہنچائیں ممکن کہ حیثیت جاہلیت و انگیر حال ہووے اور نوبت تا بثلث جان کھنے بنا بر این کہ تعزیر شدید فرماتا ہے اور اسکو تعزیر خفیف پہنچاتا ہے سلطان عادل کو اختلاف اس حکم میں کبھی کبھی یہ معنی بھی باعث ہوتے ہیں کہ طبیعت سے شخص اول پر غضب اور انتقام طلب ہوے لیکن جو الزام شرعی اُس پر نہیں پاتا اُسکے انتقام پر بہت کو کام نہیں فرماتا لیکن راہ الزام اُس پر تلاش کرتا ہے اور عزم انتقام دل میں چھپاتا ہے جس وقت الزام شرعی اُس پر متوجہ ہوا فی الفور اسکو تعزیر شدید میں کھنچا جب کہ فیما بین خلافت راشد و سلطنت عادل امتیاز واضح ہووے تو معلوم کرنا چاہیے کہ اقوام سلطنت عادل سے ہر چند بطا شرع شریف ایک قسم کی منفعت پہنچتی ہے لیکن باطن شرع میں ایک طرح کی مضرت عائد ہوتی ہے کیونکہ ایسا نابزرگان امت کو ہر صورت میں ایک طرح کا گزند پہنچتا ہے اور سیرت پیغمبر علیہ السلام تہذیب اخلاق و حسن خلق اور اخلاق فی اہل اور خیر خواہی

خلق اللہ و تربیت عباد اللہ و تعظیم بزرگان امت  
 ملت کہ باعتبار فضائل دینیہ و کمالات شرعیہ واجب تعظیم  
 و التوقیر اند برہم میشود منتہا ہے ہمت اہل ان زمان بہین  
 یا اگر فتن چندے از مسائل فقہیہ میشود تا باین جیلہ جان  
 خود را از گزند سلطان وقت محفوظ دارند و بدخواہ را  
 بان ملزم و مخم گردانند پس گزند عظیم روح شرع  
 از وی سر اگرچہ قالب شرع قائم می نماید بنا بر این  
 بملک محض یعنی سلطنت گزند ملقب فرمودہ اند  
 جائیکہ بوجود آن بعد انقضاء خلافت راشدہ اشارت  
 نمودہ۔ قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ہذا الاہر بدء  
 نبوة و رحمة لہ فیکون خلافة و رحمة لہ مملکا  
 عضوا صلا و نیز باید دانست کہ سلطنت عادلہ و متم  
 است اعلیٰ و افضل زیرا کہ پاسداری ظاہر شرع کہ لازم  
 سلطنت عادلہ است یا بنا بر خوف خالق است یا بنا  
 پاس مخلوقات پس اول اعلیٰ است و ثانی افضل بپائش  
 آنکہ سلطان عادل کہ پاسداری ظاہر شرع میکند و احیطہ  
 آن قدیم بیرون نمی نہد باعث این پاسداری یا این است  
 کہ ملک علی الاطلاق و مالک بالاستحقاق را شاہ شامان  
 و تنگیہ عاجز و ناتوان و قادر قلیل و کثیر و قادر بر صغیر و کبیر  
 می پندارد و خود را مقهور قدرت او می انگارد و بالیقین  
 میداند کہ روزی در محکمہ حساب بحضور رب الارباب  
 حاضر شدنی است و پاداش گستاخی و شونج چشمی ملایم  
 کشیدنی بحضور او بادشاہ ذوی الاقدار و سکین ذوی الاظہار  
 برابر اند و عدالت او بر ہر بزرگ و خرد جاری و تجربہ و تکبر و  
 ظلم و جور و فسق و فجور باعث نکبت و وبال است

خلق اللہ و تربیت عباد اللہ و تعظیم بزرگان امت  
 اور پیشوایان ملت کے بائے ہیں کہ باعتبار فضائل دینیہ  
 و کمالات شرعیہ واجب التعظیم اور قابل توقیر ہیں برہم ہوتی  
 ہے اُس زمانے والوں کی ہمت کا منتہا انھیں چند  
 مسائل فقہیہ کا یاد کرنا ہے تو اس جیلہ سے اپنی جان کو  
 سلطان وقت کی ایذا اور آزار سے محفوظ رکھیں اور  
 بدخواہ کو اُسکے ساتھ ملزم اور ساکت کریں پس ایک گزند  
 عظیم روح شرع کو اُس سے پہنچتا ہے اگرچہ قالب شرع  
 قائم معلوم ہوتا ہے اسی لیے اسکو ملک محض یعنی سلطنت  
 گزند فرمایا ہے اُس مقام پر کہ خلافت راشدہ کے گزرنے  
 کے بعد اُسکے وجود کی طرف اشارہ کیا ہے۔ و نیز باید دانست  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے (ترجمہ تحقیق یہ امر شروع ہوا  
 نبوت اور رحمت پھر ہوئی خلافت اور رحمت پھر پادشاہی  
 سختی کی) اور یہ بھی معلوم کرنا چاہیے کہ سلطنت عادلہ و  
 قسم پر ہے۔ اعلیٰ اور افضل اس لیے کہ ظاہر شرع کی پاسداری  
 جو سلطنت عادلہ کے واسطے لازم ہے یا خوف خالق کی  
 بنا پر ہے یا پاس مخلوقات کی وجہ سے ہے پس اول اعلیٰ و  
 اور ثانی افضل بیان اسکا یہ ہے کہ سلطان عادل جو ظاہر  
 شرع کا پاسدار ہے اور اُسکے احاطہ سے قدیم یا نہیں رکھتا  
 باعث اس پاسداری کا یا تو یہ امر ہے کہ ملک علی الاطلاق  
 اور مالک بالاستحقاق کو شاہ شامان اور تنگیہ عاجز و ناتوان  
 اور قادر بر قلیل و کثیر اور قادر بر صغیر و کبیر جانتا ہے اور اپنے  
 تئیں مقهور قدرت پہچانتا ہے اور یقین کرتا ہے کہ ایک  
 روز محکمہ حساب بحضور رب الارباب حاضر ہونا ہے اور  
 شونج چشمی اور گستاخی کی پاداش ملایم کھینچی ہو اُسکے  
 حضور میں بادشاہ ذوی الاقدار اور سکین ذوی الاظہار  
 برابر ہیں اُسکی عدالت ہر بزرگ اور خرد و ہر جاری ہے تکبر  
 اور تجبر ظلم اور ستم فسق اور فجور نکبت اور وبال کا باعث ہے

و جالب تعذیب و کمال ظالم و ستمگار و در کات نا  
 گرفتار است و مکرش خود پسند حضور او بیاست فیل و خوا  
 بنا علیہ ہر چند نفس آتارہ اور امیدان ضلالت می کشد  
 فاما خوف الہی دستگیری او میکند و او را مثل شتر  
 نے ہمارے گنہگار و بلکہ اگر گاہے بمقتضای بشریت  
 چپ راست میرود و ہمون خوف و دست او گرفتہ  
 کشان کشان براہ راست می آرد پس استیفا  
 مقتضیات نفسانیہ تا بحال اجازت شرعیہ یکشد پس  
 ہر چند سوزش شرم بخوابد کہ دست تعدی بر عا جو  
 ناتوان و راز کند فاما از خوف مجازات آن خود را جبراً  
 گراہ باز میدارد و تا وقت کہ الزام شرعی بر او بدہان  
 وقت لکینہ ویرینہ خود را می بردارد و ہر چند دل او در  
 عشق معشوقہ بیج و تاب می خورد و شوق اضطراب  
 وصال بجا اضطراب میکشد اما تا وقتیکہ عقد نکاح  
 مستحق نمی شود ہرگز پیرامون وصال او نیگردد  
 آری در طلب نکاح او ہر سید و دود بہر راہ می رود  
 خواہ اوقات عزیزہ در آن مصروف گردد و خواہ ہول  
 خطرہ و چہنچن ہر چند نفس او تقاضای اظہار عداوت  
 اہل نجسہ و تکبری نماید فاما حدیث الکبریاء و دانی  
 و العظاہ از اداری را ملاحظہ میفرماید پس ہر قدر  
 کہ از امتیاز خود نوشت و بر خاست و رفتار گفت  
 مباح شرعی باشد اکتفا میکند از عداوت اہل کاسر و قیام  
 بلکہ ساجد جبارہ کہ از قبیل محرمات شرعیہ است باز می ماند  
 پس ہر چند سیرت انبیاء و خلفاء راشدین است  
 بر آئین او منطبق نیست فاما اعتراض شرعی ہم بر منہجہ

اور تعذیب و کمال کا سبب ہے ظالم اور ستمگار و در کات  
 نار میں گرفتار ہے اور مکرش خود پسند اس کے حضور میں نہایت  
 ذلیل و خوار ہے بنا علیہ ہر چند نفس آتارہ اس کو میدان  
 ضلالت میں لاتا ہے لیکن خوف الہی اس کی دستگیری فرماتا  
 اور اس کو شتر بے ہمار کی طرح نہیں بھرتا ہے بلکہ اگر کبھی  
 بمقتضای بشریت چپ و راست جاتا ہے وہی خوف  
 اس کا ہاتھ پکڑ کر کشاں کشاں راہ راست پر پہنچاتا ہے  
 پس حصول خواہش نفسانی خارج از حد اجازت شرعیہ  
 نہیں ہوتا اور پس ہر چند غصہ کی سوزش اس بات کی مستحق  
 ہوتی ہے کہ ظلم و ستم کا ہاتھ کسی عاجز ناتوان پر دراز کرے  
 لیکن خوف مجازات و مکافات سے بے تئیں جبراً و کرہاً  
 باز رکھتا ہے جس وقت کہ الزام شرعی اس پر ہوتا ہے  
 اپنا لکینہ ویرینہ ظاہر کرتا ہے اور ہر چند اس کا دل کسی معشوقہ  
 محبوبہ کے عشق میں بیچتاب کھاتا ہے اور شوق اضطراب  
 وصال حد اضطراب تک کھینچتا ہے لیکن تا وقت کہ عقد  
 نکاح تحقق اور ثابت نہیں ہوتا ہے ہرگز اس کے وصال  
 کے پاس تک نہیں بھٹکتا ہاں اس کے نکاح کی طلب میں  
 ہر طرف دوڑتا پھرتا ہے اور ہر راہ سے سعی کرتا ہے کہ مقصود  
 دل بر آری اور نہال وصال سے پھل کھا لے خواہ اوقات  
 عزیزہ اس میں مصروف ہووے خواہ احوال خطرہ - اور  
 ایسے ہی ہر چند اس کا نفس اہل تجبر و تکبر کی عداوت کے اظہار  
 کا تقاضا کرتا ہے لیکن حدیث (مترجمہ بڑائی میری چادر ہے  
 او عظمت میری ازار) کو دیکھ کر ڈرتا ہے پس جس قدر کہ  
 امتیاز اپنی سلطنت و بر خاست رفتار و گفتار میں مباح  
 شرعی ہو اکتفا کرتا ہے اور جابرین اور متکبرین کے عداوت  
 سے کہ منجملہ محرمات شرعیہ ہے باز رہتا ہے ہر چند سیرت  
 انبیاء اور طریقہ خلفاء راشدین راست است اس کے آئین  
 قوانین منطبق نہیں لیکن اعتراض شرعی بھی اس پر وارد نہیں ہوتا

پس گو یا کہ اصل شعلہ ایمان در دل او فروخته است  
 فاما دو دیو او ہو س با او آمیخته و برقی یقین بر دل او  
 و خشنده فاما ظلمت تغیر نیت او را پوشیدہ بخمار  
 عن حذیفۃ بنہ قال قلت یا رسول اللہ هل بعد  
 ہذا الخیر من شر قال نعم قلت و هل بعد ذلك  
 الشئ من خیر قال نعم و فیہ خن قلت و ما دخنہ قال  
 یستون بغیرہنقی یھدن بغیرہن مراد از خیر اول  
 زمان نبوت و خلافت راشدہ است و مراد از  
 شرافت اراق امت است و مراد از خیر زمان خلافت  
 راشدہ و مراد از خیر ثانی قیام سلطنت عادلہ است  
 و کلمہ دخن و ما بعد آن اشارت است بآنکہ این حکومت  
 سلطنت است نہ حکومت خلافت راشدہ ہمین  
 سلطنت را سلطنت کاملہ میگویم یا پاسداری نظام  
 شرع باین وجہ باشد کہ ہر چند خوف الہی باین  
 حد نمی وارد کہ مانع نفس امارہ می تواند شد فاما  
 شرم مخلوقات دامن او را نمی گزارد کہ نفس امارہ  
 او را از حیطہ شرع بر آرد و باعث این شرم  
 مختلف می باشد گاہ باین و مجتہق می شود کہ  
 در اقلیم کہ سلطنت او قائم گردیدہ اعزہ آن اقلیم  
 متدین باشند و تمسک بظاہر شرع یا شرع در آن  
 اقلیم بطریق رسم و عادات جاری باشد کہ ہر کس و  
 ناکس تمسک باشد و ہر مومن و منافق بآن مقید بنا علیہ  
 سلطان مذکور میدانند کہ اگر مخالفت ظاہرہ یا شرع  
 شریف خدا ہد کرد و ہر آئینہ دجہور انام بدنام  
 خواہد گردید یا بلولے عام از خواص و عوام بر سر او

پس گو یا کہ اصل شعلہ ایمان اسکے دل میں فروختہ ہے  
 لیکن ہوا و دیو ہوس کا دھواں اُسکے ساتھ ملا ہوا ہے اور برقی  
 یقین اُسکے دل پر روشن اور دُرخشنده ہے لیکن تغیر  
 نیت کی ظلمت اور تاریکی نے اُسکو چھپایا ہے چنانچہ  
 حضرت حذیفہ سے روایت ہے (ترجمہ کہ میں نے دریافت  
 کیا رسول اللہ سے آیا اس بھلائی کے بعد بُرائی ہے فرمایا  
 ہاں اور میں نے عرض کیا کہ اس بُرائی کے بعد بھی بھلائی  
 ہے فرمایا ہاں اور اسمیں خرابی ہے میں نے کہا کہ خرابی  
 کیا ہے فرمایا کہ ایک قوم ہے میرے طریق کے سوا  
 طریق اختیار کرینگے اور ہدایت تلاش کرینگے میری ہدایت کے  
 سوا ہے خیر اول سے زمانہ نبوت اور خلافت راشدہ مراد  
 اور مراد شریعت افرات امت ہے اور از زمانہ خلافت راشدہ  
 میں اور مراد خیر ثانی سے قیام سلطنت عادلہ ہے اور کلمہ  
 دخن اور اسکا ما بعد اس بات کی طرف مشیر ہے کہ یہ حکومت  
 سلطنت ہے نہ حکومت خلافت راشدہ۔ ایسی سلطنت کو  
 ہم سلطنت کاملہ کہتے ہیں یا اس سلطان عادل کو پاسداری  
 نظام شرع اس وجہ سے ہو کہ ہر چند خوف الہی اس حد تک  
 نہیں رکھتا کہ مانع نفس امارہ ہو سکے لیکن شرم مخلوقات  
 اُسکا دامن نہیں چھوڑتی کہ نفس امارہ اُسکو احاطہ شرع سے  
 نکالے اور اس شرم کا باعث مختلف طور پر متحقق ہوتا ہے  
 کبھی باین و مجتہق ہوتا ہے کہ جس ولایت میں کہ سلطنت اُسکو  
 قائم ہوئی اُس ولایت کے اعزہ اور رئیس ہندین و ویر  
 متدین اور اہل شرع ہوں یا شرع اُس ولایت پر  
 بطریق رسم و عادات جاری ہو کہ خواہی بخواہی ہر کس  
 ناکس نظام شرع پر تمسک ہو اور ہر مومن و منافق  
 اُسکے ساتھ مقید ہوئے بناء علیہ سلطان مذکور جانتا ہے  
 کہ اگر مخالفت ظاہرہ شرع شریف کے ساتھ کرے گا البتہ  
 انام میں بدنام ہوگا یا بلولے عام خاص و عوام سے اُنکے



قائم ہوگا یا اگر مملکت اور اس کا سلطان اس سے  
 واد اقلیاد و دست بردار و یا بن مجرمی باشد کہ کسی از  
 سلاطین عالی مقدار و خاقین ذوی الاقتدار کہ سلطان  
 کامل بود در ہمان تسلیم منصب سلطنت سیدہ بسبب و یا  
 وعدالت و در خواص عوام نیکنام گردیدہ و نام نیک و ثوابت  
 این سلطان مان زبان زرد سائر اہل قری و بلدان ست  
 پس اگر سلطان کامل از آبا و اجداد این سلطان مذکور بود  
 پس میدانند کہ فرزند سعید و جانشین شہید ہان وقت این را  
 خواہند دانست کہ آئین و مطابق قوانین جہ خود باشد  
 والا پسر ناخلف و جانشین بد و از خواہند گفت و اگر  
 سلطان کامل از آبا و اجداد این سلطان نبودہ پس میخواہد  
 با او در باب نیکنامی مساوات پیدا کند بلکہ درین مقدمہ  
 برومبہات کند پس درین صورت احیاناً این سلطان  
 مذکور در ظاہر شرع زیادہ تر استقامت میکند نسبت  
 سلطان اول یا باین وجہ میباشد کہ زمان سلطنت او  
 متصل بآن خلافت راشدہ واقع گردیدہ پس میدانند  
 اگر بالکل آئین و مخالف سیرت خلفائے راشدین خواہند  
 لایہ صغار و کبار از و تنفر خواہند گردید و ہرگز نام خلیفہ  
 خود با و نخواہند داد و بناء علیہ پاس ظاہر شرع از دست  
 نمیدہد و بالکل قدم از حیثہ شرع بیرون نمی نند لیکن  
 از انجا کہ افعال اہل تکلف و تصنع ممتاز می باشد از  
 افعال اہل صدق و اخلاص و این اقبای را ہر کہ ادعا  
 فرست ہمہ داشتہ باشد بخوبی می فہم و در دل خود  
 بالیقین میدانند کہ افعال این شخص محض  
 صورتی ست نہ جان و قابلیہ ست نہ روج

قائم ہوگا یا اگر مملکت اور اس کا سلطان اس سے  
 واد اقلیاد و دست بردار ہوں گے اور اسکی تابعداری اور فرمانبرداری سے  
 دست بردار ہوں گے یا یہ باعث ہوتا ہے کہ کوئی  
 سلاطین عالی مقدار اور خاقین ذوی الاقتدار سے  
 کہ سلطان کامل تھا اسی تسلیم میں منصب سلطنت پہنچا  
 اور واپس اور عدالت کے سبب خواص و عوام میں  
 نیکنام ہوا اور نام نیک اسکا اس سلطان ہان کے وقت  
 تک تمام اہل قری و بلدان کی زبان زد ہے پس اگر  
 سلطان کامل اس سلطان مذکور کے آبا و اجداد سے  
 تھا تو جانتا ہے کہ فرزند سعید اور جانشین شہید اسی وقت  
 اسکو جانیں گے کہ اسکا آئین اسکے والد کے قوانین کے  
 مطابق ہوئے ورنہ پسر ناخلف اور جانشین بد اس کو  
 کہیں گے اور اگر سلطان کامل اس سلطان کے آبا و  
 اجداد سے نہوا پس چاہتا ہے کہ اسکے ساتھ در باب  
 نیکنامی مساوات پیدا کرے بلکہ اس مقدمہ میں پسر مہربان  
 اور مخالفت کرے پس اس صورت میں احیاناً یہ سلطان  
 مذکور ظاہر شرع میں نسبت سلطان اول زیادہ تر استقامت  
 کرتا ہے یا باعث شرم یہ ہوتا ہے کہ اسکی سلطنت کا زمانہ خلافت  
 راشدہ کے زمانے کے متصل واقع ہوا پس جانتا ہے کہ اگر  
 اسکا آئین بالکل خلفاء راشدین کی سیرت کے مخالف ہوگا  
 بالضرورت تمام صغار و کبار اس سے متنفر اور بیزار ہونگے او  
 ہرگز اپنے اختیار کی باگ لے سکے ماتھے میں دینگے بنا بر اں ظاہر  
 شرع کا پاس ماتھے سے نہیں دیتا ہے اور احاطہ شرع سے  
 قدم باہر نہیں کھتا ہے لیکن از انجا کہ اہل تکلف و رار باب  
 تصنع کے افعال اہل صدق و اخلاص کے افعال سے  
 ممتاز ہوتے ہیں اور جو کوئی تھوڑی سی فہم و فراست بھی رکھتا  
 اس امتیاز کو بخوبی سمجھتا ہے اور اپنے دل میں بالیقین جانتا ہے  
 کہ اس شخص کے افعال محض صورت نہ جان اور قابلیہ نہ

بنائے علیہ دیانت و تشیع اور ہر مومن را پسندیدہ ہم بہت  
و ناپسندیدہ ہم آنا پسندی او پس باعتبار آنکہ بظاہر امر  
شرعی است و اما ناپسندی او پس باعتبار آنکہ صادرت  
از مروت و مکار و مکاریا پس افعال او و نظریہ و منہجین مخلصین ہم  
معروف است ہم مکرر کا قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم یكون  
علیکہم امر اتقدخون و تتکرون و این اسطنت ناقصہ  
سیکونیم و درین مقام چند لطیفہ ایست کہ در ضمن چند نکتہ  
بیان میکنیم نکتہ اولی سلطان کامل خلیفہ راشد  
حکمی است یعنی ہر چند منصب خلافت راشدہ رسیدہ  
فاما عمدہ آثار خلافت راشدہ کہ خدمت ظاہر شرع است  
بصدق و اخلاص او صادر گردیدہ پس اگر فی وقت  
من الاوقات سلطان کامل بر سر سیطنت قائم باشد  
و امام حق کی لیاقت خلافت داشته باشد ہمدران  
زمان موجود باشد پس انسب ہمین است کہ امام حق بر  
منصب امامت قناعت نماید و سعی خود را در نشر  
ہدایت مبذول فرماید و با او در امور سیاست  
و دست گیری بان نشود و رعایا و جنود را بر پاکرون جنگ  
جدال مے سرو سامان نکتہ دوم ہر چند منصب پس عالی کہ  
عبارت از خلافت راشدہ است از دست او میرو  
فاما این امر را بجا خط خیر خواہی عباد اللہ بر خود گوارا کنند  
و آن را از قبیل ضابطہ قضائہ شمار و از جنس تصدق بر جاہیر  
مسلمین انکار و چنانچہ حسن مجتبیٰ رضی اللہ عنہ با سلطان شام  
ہمیں راہ پیوند مذ باب مخالفت نکشود و ندو باین مصداق  
بر زبان رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم  
صدوح و محو گردیدند قال انسبی صلی اللہ علیہ وسلم

لہذا اسکی دیانت اور تشیع ہر مومن پسند بھی کرتا ہے اور  
نا پسند بھی فرماتا ہے پس ندیدگی تو اسکی اس وجہ سے ہے کہ  
بظاہر امر شرعی ہے اور ناپسندی اسکی اس اعتبار سے  
ہے کہ اسکا صدور و مکار و مکاریا سے ہے پس اس کے  
افعال مومنین مخلصین کی نظر میں معروف و مشہور و نو  
معلوم ہوتے ہیں چنانچہ جناب سات ماب صلی اللہ  
علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے (ترجمہ نمبر ۱) ہر لوگ عالم  
ہونگے کہ تم ان کے افعال کو اچھا جانو گے اور برا جانو گے  
اسکے ہم سیطنت ناقصہ کہتے ہیں اس مقام میں چند لطیفہ ہیں  
کہ چند نکتہ کے ضمن میں انکا بیان ہوتا ہے نکتہ اولی  
سلطان کامل خلیفہ راشد حکمی ہے یعنی ہر چند منصب  
خلافت راشدہ پر نہ پہنچا لیکن اسکے عمدہ آثار کہ خدمت  
ظاہر شرع ہے صدق و اخلاص سے صادر ہوئے  
پس اگر کسی وقت میں سلطان کامل بر سر سیطنت قائم  
ہوئے اور امام حق کہ خلافت کی لیاقت رکھتا ہو اسی  
زمانے میں موجود ہوئے پس انسب یہی ہے کہ امام حق  
منصب امامت پر قناعت کرے اور اپنی سعی اور اہتمام  
نشر ہدایت میں مبذول فرمائے اور اسکے ساتھ امور سیاست  
میں دست گیری بان نہوئے اور لشکر کو جنگ و جدال  
بر پاکرنے کے ساتھ مے سرو سامان نہ کرے ہر چند  
عالیہ کہ عبارت خلافت راشدہ سے ہے اسکے ہاتھ سے  
جاتا ہے لیکن اس امر کو ہنگام خدا کی خیر خواہی کے لحاظ  
سے اپنی ذات پر گوارا کرے اور اسکو از قبیل رضا بقضاء  
جائے اور تمام مسلمانوں پر تصدق کرنے کی جنس سے  
پہچانے چنانچہ جناب حسن مجتبیٰ رضی اللہ عنہ سلطان شام  
کے ساتھ ہی راہ چلے اور مخالفت نہ اختیار کی اور اس  
مصاحت کے ساتھ پہلے ہی زبان رسول مقبول صلی اللہ  
علیہ وسلم پر مدوح او محمود ہوئی فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے

ان ابی ہذا سید لعل اللہ ان یصلی بہ بدین فتنین  
 عظمتین من المسلمین و انہمین حدیث منہم گروید کہ  
 اجماع است بر سلطان کامل ہم مضی خدا و رسول است  
 اطاعت او و بارگاہ حق مقبول ثلثہ ثانیہ سلطان کامل  
 بمنزلہ برنج است و میان سلاطین و خلفاء راشدین اگر  
 حال سلاطین ملاحظہ کنند پس اورا خلیفہ راشد انکار نہ و اگر  
 حال خلفاء راشدین ملاحظہ کنند پس اورا زجلہ سلاطین بنامہ  
 چنانچہ سلطان شام فرمودہ است است فیکہ مثل  
 ابی بکر و عمر لکن سائرین امر امن بعدی  
 بنا علیہ زان سلطنت او ہم یک گونہ با زبان نبوت و خلافت  
 راشدہ شائبہ است میدار پس بلا حلقہ این شائبہ است کہ  
 کہ از ابتدائے زمان خلافت راشدہ تا زمان انقضاء سلطنت  
 کاملہ زمان ترقی اسلام است۔ چنانچہ حدیث شریفہ ارشاد  
 تدورحی الاسلام الخمس و ثلاثین و ست و ثلاثین  
 او سبع و ثلاثین فان یمھلک و ینبیل من ھلک ان  
 یقیم لھم دینھم یقیم لھم سبعین عام و کلمہ ان یمھلکوا  
 اشارت است بطور فتنہ و تخیل انتظام خلافت در آخر زمان خلافت  
 راشدہ و کلمہ ان یقیم لھم دینھم اشارت است بترقی دین در  
 مجموع زمان بطور شوکت نبوت خلافت راشدہ و سلطنت کاملہ  
 و نیز حدیث دیگر و ارشادہ تعوذ و ابانلہ من رأس  
 السبعین و این کلمہ اشارت است بانقضاء زمان  
 سلطنت کاملہ پس گویا کہ مسووع این ہرستہ از منہ را  
 زمان برکت قرار دادہ اند کہ شرف غنائی کہ قابل  
 تعوذ باشد بعد انقضاء سلطنت کاملہ ظاہر خواہد گردید  
 حکمتہ ثالثہ سلطان کامل ہم نوسے نصیبہ از نیابت

(ترجمہ) میرا بیجا سید ہے شاید اللہ تعالیٰ اس کے سبب  
 مسلمانوں کی دو بڑی جماعتوں میں صلح کرے (اور اسی صلح  
 یہ بھی سمجھ میں آئے کہ اجماع است سلطان کامل پر تھی رضی خدا  
 رسول ہے اور اسکی اطاعت بارگاہ حق میں مقبول ہے  
 حکمتہ ثانیہ سلطان کامل سلاطین اور خلفاء راشدین کے  
 درمیان بمنزلہ برنج ہے پس اگر حال سلاطین ملاحظہ فرمائیں  
 اسکو خلیفہ راشد شماریں لائیں اور اگر خلفاء راشدین ملاحظہ کریں  
 اسکو جملہ سلاطین سے انہیں چنانچہ سلطان شام نے فرمایا جو  
 (ترجمہ) میں تم میں مثل ابوبکر اور عمر کے نہیں ہوں اور  
 لیکن قریب دیکھو گے امیر میرے بعد بنا علیہ اسکی  
 سلطنت کا زمانہ بھی زمانہ نبوت اور عہد خلافت راشدہ  
 کے ساتھ شائبہ است رکھتا ہے پس اس شائبہ است کے  
 لحاظ سے کہہ سکتے ہیں کہ خلافت راشدہ کے ابتدائے  
 زمانہ سے اس سلطنت کا ملکہ کے زمانے کے گزرنے  
 تک ترقی اسلام کا زمانہ ہے چنانچہ حدیث شریفہ میں  
 واروہل ہے (ترجمہ) پھر گئی علی اسلام کی پینتیس یا چھتیس  
 یا سینتیس برس پس اگر ہلاک ہوئے پس اہ ہے جو ہلاک  
 ہوا اور اگر قائم کیا دین قائم ہے شتر سال بعد ان ہلاک  
 طور فتنہ اور تخیل انتظام خلافت کی طرف اشارہ ہے  
 جو خلافت راشدہ کے آخر زمانہ میں واقع ہوگا اور کلمہ  
 ان یقیم لھم دینھم ترقی دین کی طرف اشارہ ہے جو نبوت  
 اور خلافت راشدہ اور سلطنت کاملہ کے زمانے میں حاصل  
 ہوگی اور یہ بھی ایک حدیث میں آیا ہے (ترجمہ) پناہ مانگو اللہ  
 تعالیٰ سے شتر مرغ شتر بریس کے میں) اور یہ کلمہ سلطنت کاملہ  
 کے زمانے کی انقضاء کی طرف مشیر ہے سو ان تینوں مانوں  
 کے مجموعے کو زمان برکت قرار دیا ہے کہ شرف و فساد و جفا  
 تعوذ ہو سلطنت کاملہ کے گزرنے کے بعد ظاہر ہوئے گا  
 حکمتہ ثالثہ سلطان کامل بھی ایک قسم کا حصہ نیابت

پیغمبر سے رکھتا ہے ہر چند کہ اُسکی ریاست کو خلافت نبوت نہیں کہہ سکتے لیکن سلطنت نبوت کہہ سکتے ہیں چنانچہ کتب سابقہ آئینہ میں جناب سید المرسلین خاتم النبیین علیہ الصلوٰۃ والسلام کی نفعت میں نازل ہوا ہے (مترجمہ) جاے ہجرت اہل طیبہ ہے اور ملک اسکا شام ہے پس جو کچھ کہ اتباع کامل اور اطاعت بالغ نبی علیہ السلام کی نسبت کرنا چاہیے ایسے ہی سلطان کامل کی نسبت بھی ضروری اگرچہ ہدایت کے انوار کا اقتباس اور دیانت کے آثار کا اتباع تہذیب اخلاق اور تکمیل مقامات میں اور قرب الیٰہ کے طریق کا سلوک اور حسن معاشرت باخلق اللہ اور تربیت عباد اللہ اُس سے نہیں سیکھ سکتے مگر تہذیب اخلاق اور عمدہ کام کامل چونکہ اصل ایمان اور اخلاص رکھتا ہے اور عمدہ کام اُسکے ہاتھ سے سرانجام پاتے ہیں اور ظاہر شرع کی ترقی اقبال سے رونق پکڑتی ہے اگرچہ بوجہ مقتضائے بشریت ابواب تہذیب اخلاق وغیرہ میں بعض امور خلاف سنت اُس سے ظاہر ہوتے ہیں جو قابل اغماض ہیں اُسکی خیر خواہی میں مجازاً دل کوشش کرنا چاہیے اور اُسکی تھوڑی سی سعی کو بے خیال کرنا چاہیے اور اُسکے عمل صغیر کو بجائے عمل کبیر حساب ہر لانا چاہیے اگرچہ حصول لذات نفسانیہ میں بدرجہ غایت مشغول ہے لیکن دین رب العالمین کی خدمت گزاری میں سراپا مصروف ہے بہت کمال صدق و محبت میں نہ نقص و گناہ ہر کہ نہ ہر افسدہ نظر بعیب کند تنبیہ ثانی میں سلطنت جابرہ کا ذکر ہے معلوم کرنا چاہیے کہ سلطان جابر اُس شخص کو کہتے ہیں کہ نظر اُسپر اس درجہ شورش اور غلبہ کہ کسی کہ نہ خوف خالق اُس مانع آئے نہ شرم مخلوق اُس سے بچائے اور اپنے نفس کو خواہشوں کی اجراء میں نہ شرع کا کاٹنا رکھے اور نہ پاس عہد اُسکو ہے جو کہ نفس امارہ اُسکو فرماتا ہے بلا تکلف بجالا تا

پیغمبر یا در ہر چند ریاست اور خلافت نبوت تو ان گنت ماسلحت نبوت تو ان گنت چنانچہ در کتب سابقہ آئینہ نفعت سید المرسلین علیہ الصلوٰۃ والسلام نازل شدہ ہذا جرحہ طیبہ و ملکہ بالناہیں انچہ از انقیاد کامل و طاعت بالغ بہ نسبت نبی باید کرد و همچنین بہ نسبت سلطان کامل ہم باید نمود اگرچہ در اقتباس انوار ہدایت و اتباع آثار دیانت و تہذیب اخلاق تجمل مقامات و سلوک طریق تقرب الی اللہ و حسن معاشرت باخلق اللہ و تربیت عباد اللہ از تو ان گنت شکتہ رابعہ سلطان کامل چون اصل ایمان اخلاص میبارد و کار ہائے عمدہ از دست او سرانجام می پذیرد و ترقی ظاہر شرع باقبال اور رونق میگیرد پس انچہ بنا بر مقتضائے بشریت در ابواب تہذیب اخلاق و امثال آن بعضے امور خلاف سنت از ظاہر میگرد و از ان چشم باید پوشید و در خیر خواہی او بجان و دل باید کوشید سعی قلیل اور بجائے کثیر باید شرم و عمل صغیر اور بجائے عمل کبیر حساب باید کرد کہ ہر چند باستیفاء لذات نفسانیہ مشغول است اما بخیر متکذاری دین باطنی موصوف بہت کمال صدق و محبت میں نہ نقص و گناہ ہر کہ نہ ہر افسدہ نظر بعیب کند تنبیہ ثانی در ذکر سلطنت جابرہ - باید دانست کہ سلطان جابر عبارت است از شخصیکہ نفس امارہ بروی سوزش کند کہ نہ خوف خالق مانع او میتواند شد و نہ شرم مخلوقین و در اجرائے مقتضیات نفس خود بلا حائل شرع وارد و نہ پاس عہد ہر نفس امارہ اور میغیر باید بلا تکلف آن را بجای آورد

مخالفت و موافقت شرع پر دئے غلط و بلکہ میں استفادہ لکرت  
نفسانیہ اثر و سلطنت خودی شمار دین راسطنت جابرہ  
میگویم و سلاطین جابرہ و مخالفت شرع مختلف میباشند  
بحسب اختلاف طبائع یکے را عادت تکبر و تجبر مرغوب  
طبعی میباشند و دیگرے را ناز و خجسته راقعدی و جو مرغوب  
میباشند و دیگرے را فتن و فخر کسے را انماک و شهوات  
مرغوب میباشند و دیگرے را استعمال مسکرات کسے را طعم  
لذیہ مرغوب میباشند و دیگرے را البسہ نفیسہ و کسے را لہو و لعب  
مرغوب میباشند و دیگرے را نشاط و طرب باجملة ابواب ہوا  
و ہوس نفس آہر ہشمار اند و مقدمات نفس پرستی خزان ہزار  
اگر تفصیل آن کردہ شود تا سالہا با انجام نرسد فاما حصول آن  
چند رست و فروع آن ہشمار را از اجملة سفاهت مت شخصے کہ  
کیا بہت و فراست نداشتہ باشد و بہت خود را در راہ  
دو بین نگاشتہ نصیبہ از استقامت نیافتہ و راہ نہایت  
اصلا شنائت معنی نگین و فاجوے ثنی شمار و و حرف  
نگاہ و عا و بخیاں نمی آرد و ہر چیزے کہ بخیاں آدمی  
گزر و بہان را میخاہد کہ بر روی کار آرد و منفعت و  
سفرت او اصلا مائل نمی کند و براہ عاقبت بینی مطلقاً  
نمی رود بلکہ دیوانہ وار مثل اطفال می باز و مبتلا  
شترنے چار در ہر جا و ہن می اندازد و چون مثل  
این شخص منصب سلطنت می رسد تمامی کار و بار  
سلطنت را برہم می زند افعال او نہ مطابق  
قوانین شرعی ست و نہ موافق آئین عمرانی از  
قیام این سلطنت کہ کس و نا کس نالان میباشند  
و ہر عنبر و کسیر و راہ و خان این بلکہ صحت و عظیم

شرع کی مخالفت اور موافقت کی پروا نہ کی بلکہ ایسے حصول  
لذات نفسانیہ کو اپنی سلطنت کا ثمرہ جانتا ہے ایسے کو ہم  
جابرہ کہتے ہیں اور سلاطین جابرہ مخالفت شرع میں کہ سب  
اختلاف طبائع مختلف ہوتے ہیں کسی کو تکبر اور تجبر کی  
عادت مرغوب طبع ہوتی ہے کسی کو ناز و خجسته خوش آتا ہے  
کسی کو تعدی اور ظلم و ستم بھاتا ہے کسی کو فتن و فخر کی  
طرف رغبت ہوتی ہے کوئی شهوات میں مبتلا ہو کر خوش  
رہتا ہے کسی کو استعمال مسکرات پسند آتا ہے کسی کو  
طعم ہائے لذیذہ بھاتے ہیں کسی کو لباس ہائے نفیسہ  
خوش آتے ہیں کسی کو لہو و لعب مرغوب ہوتا ہے کسی کو  
نشاط و طرب مطلوب ہوتا ہے باجملة نفس آہر کی ہوا و  
ہوس کے ابواب نے شمار میں اور نفس پرستی کے  
مقدمات ہزاروں ہزار اگر انکی تفصیل کجاے سالہا  
میں بھی تحریر میں آئے لیکن اصول اسکے چند ہی از فروع  
اسکے ہشمار ہیں از اجملة سفاهت ہے جو شخص کہ سمجھ اور  
دانائی نہیں رکھتا اور اپنی بہت کو دو بین کی راہ کی طرف  
نہ متوجہ کیا اسے حصہ استقامت سے نہ پایا اور راہ نہایت  
کی طرف اصلاً نہ چلا جسے وفا اور نگین کہ جو کے برابر نہیں  
جانتا اور حرف رنگ و عا کو خیال میں نہیں لاتا اور چونکہ  
اسکے خیال میں گزرنی ہے اسی کو جانتا ہے کہ عمل میں آئے  
اور اسکے نفع اور نقصان کی طرف اصلاً مائل نہیں کرتا ہے  
اور عاقبت بینی اور دور اندیشی کی راہ سے مطلق نہیں چلتا  
بلکہ دیوانہ مثل اطفال لہو و لعب میں دل کی حشر میں کھلتا ہے  
اور شترنے ہمارے طرح ہر جگہ نہایت ہے جسالیہ شخص کو  
منصب سلطنت پہنچتا ہے اسکے تمامی کار و بار کو ناہ اور  
برا دکرتا ہے اسکے افعال نہ مطابق قوانین شرعی ہیں نہ  
موافق آئین عمرانی ایسی سلطنت کے قیام سے بکسر نا کس  
نالان ہوتا ہے اور ہر عنبر و کسیر و راہ و خان ہن و ہر عظیم کی



ہر عاقل و سفید زبان گریز و ہر غافل و بنیہ زبان پرہیز و۔  
 قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم اعینک باللہ من اعادة  
 السفہاء قال تعوذ باللہ من رأس سبعین داء اعادة  
 الصبیان وقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم هلك امتی  
 علی یدی غلمة من قریش و آراجمہ ابراہیماشی  
 است تفصیلش آنکہ بعضہ اشخاص بحسیہ جبلت مغلوب  
 قوت شہویہ میشوند کہ تمام ہمت ایشان و راستیہ لذات  
 نفسانی و راحت جسمانی مصروف میباشد عقل ایشان  
 بدقائق عیاشی مشغوف شب و روز و تدقیقات طعام  
 مرغوب و لباس خوش اسلوب و شرب خمور و دیگر  
 مسکرات مولد فرح و سرور و شطرنج بازی و مزارنوازی  
 و عقدہ محافل رقص و سماع و انہماک و اغلام و جماع  
 و بنا عمارات بلند و تفرج با تین و لذت و امثال فلک  
 غور و فکر میکنند و اذوق بیدہند چون امثال این  
 اشخاص بمنصب سلطنت میرسد عقلائے قیہ شہک  
 بحضور ایشان مجتمع می شوند چون رغبت ایشان را  
 بامور مذکورہ میدانند سعی بلیغ در استخراج ابواب لہو  
 لعب و نشاط و طرب بجائی آرند و آن را فتنے بس  
 طویل و عریض میگردانند و این فن را بغایت کمال  
 میرسانند و این سلاطین ہم ارباب ہمین فنون ہمنشین  
 خیر خواہ می شناسند و مقرب بارگاہ خودی شمارند پس  
 ہر کہ از ایشان عیاشی بر ملاست و نقل جیب و  
 قلمبان حیلہ باز است و مخنی مزارنواز ہمان ست  
 مقرب بارگاہ و معظم دگاہ و از بسکہ این ابواب فتنہ  
 فجور بدون اسراف بحال نمی رسند و ہر فتنہ کن کثرت

ہر عاقل و ناولان اس سے بھاگتا ہے اور غافل و پھوشتیار  
 اس سے پھیز کرتا ہے۔ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے  
 (ترجمہ پہلے میں دیتا ہوں تجھ کو اللہ تعالیٰ کی بیوقوفوں کی  
 امیری سے اور فرمایا پناہ مانگو اللہ تعالیٰ کی شروع ستر  
 سال کے سے اور لڑکوں کی امیری سے) اور فرمایا نبی  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے (ترجمہ میری امت ہلاک ہوئے  
 قریش کے لڑکوں کے ہاتھوں پہ) اور از انجملہ ابراہیماشی  
 ہیں تفصیل اسکی یہ ہے کہ بعض اشخاص اپنی عادت جلی  
 کے موافق مغلوب قوت شہویہ ہوتی ہیں کہ تمام ہمت کو  
 استیفائے لذات نفسانی اور حصول راحت جسمانی میں  
 مصروف رکھتے ہیں اور انکی عقل ہمیشہ دقایق عیاشی میں  
 مشغول رہتی ہے اور شب و روز تلاش و تدقیقات طعام  
 مرغوب اور لباس خوش اسلوب اور شرب خمور اور دیگر  
 مسکرات مولد فرح و سرور اور شطرنج بازی اور مزارنوازی  
 اور انعام و محفل رقص و سماع اور انہماک اغلام و جماع اور بنا  
 عمارات بلند و تفرج با تین دل پسند وغیرہ ہا میں غور و فکر  
 کرتے ہیں اور اذوق دیتے ہیں جب ایسے لوگ منصب  
 سلطنت پہنچتے ہیں عقلائے دقیقہ شناس انکی حضوری میں  
 جمع ہوتے جو انکی رغبت امور مذکورہ کی طرف دیکھتے ہیں  
 لہو و لعب اور نشاط و طرب کے تداعی اور اسباب کے  
 استخراج اور حصول میں سعی بلیغ اور کوشش بحالات ہیں  
 اور اسکو بہت طول و عریض بناتے ہیں اور اس فن کو درجہ  
 کمال پہنچاتے ہیں اور یہ سلاطین بھی ان اہل فنوں کو اپنا  
 ہمنشین اور خیر خواہ بچانتے ہیں اور مقرب بارگاہ جلتے ہیں  
 پس جو کوئی ان میں سے عیاشی نہ لے اور نقل جیب ہے  
 اور قلمبان حیلہ باز ہے اور مخنی مزارنواز ہے وہی مقرب  
 بارگاہ ہے وہی معظم دگاہ ہے اور از بسکہ یہ ابواب فتنہ  
 فجور بدون اسراف کمال کو نہیں پہنچتے اور اسراف بدون کثرت

خزینہ محال پس لابد انواع ظلم و تعدی و بربا تحسین اموال  
از و صا و دیگر و دوبرہ رعایا و ست و رازی می کند و در ملک  
فسادے راه میاید اکثر ضعف و غر با خانہ ویرانی می شوند و  
اہل زراعت و تجارت بے سرو سامان و نیز بہین فسق  
فجور بعضے اعیان بہ پردہ دری اباب ننگ دست باز  
برناموس اہل عزت و منجر میگردد و این ہم باعث بربادی  
مملکت میشود و نیز وقتیکہ سلطان وقت در ابواب نمود  
و نشاط و طرب مستغرق گردید لہذا بد حال عدالت و حق  
بخاری کشید پس در میان رعایا ہم ظلم جاری می شود  
باجملہ فسق و فجور سلاطین و ظلم و تعدی و فساد ملک و  
خرابی رعایا منجر می شود۔ قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم  
ان هذا الامر بدئ بنوع و رحمة ثم یكون خلافة  
و درجة ثم ملکا بعضا ثم ملکا جابریة و عتوا و  
فساد فی الارض یقتلون الحمیر و الفہم و الخمر یرزقون  
على ذلک و ینصون حتی یلقوا اللہ و این  
سلطنت فسق و ظلم و حتی امت و ملت بلائست  
بس عظیم چہ ارباب گیا ست و دیانت اکثر سلاطین و  
دور دور گریزند و ان صحبت ایشان بہر ہر نزد و محافل  
مجالس ایشان داخل نشوند و تقرب ایشان حاصل نکنند  
پس معاش ایشان فاسد میگردد و اطمینان قلبی ہیچگونہ  
وست نمیدہتا باصلاح معا و متوجہ شوند و طلب  
راہ حق مشغول گردند و اگر تقرب جویند و راہ مقرران  
ایشان پویند لابد اول از دین و ایمان دست بردارند  
و از ننگ عاریز افش گوئی را کمال خود شمارند و مشرورائی  
را ہر خود انگارند پس چارہ کار بہین ست کہ

خزینہ محال ہے تو بالضرور اقسام کے ظلم و تعدی تحصیل  
اموال کے بارہ میں اُس سے صادر ہونے پہلے رعایا  
پر دست و رازی کرتا ہے اور ملک میں فساد راہ پاتا ہے  
اکثر ضعیف و غریب محتاج و ناتوان خانہ ویران ہوتے  
ہیں اور اہل زراعت و تجارت بے سرو سامان ہوتے ہیں  
اور کبھی ہی فسق و فجور ارباب ننگ و ناموس اور اہل  
عزت کی پردہ دری اور بے عزتی کا باعث ہوتا ہے یہ  
امر بھی سلطنت کی بربادی کا سبب ہے اور یہ بھی یاد رہے  
کہ جس وقت سلطان وقت ابواب نمود و لعب و مقدمات  
نشاط و طرب میں مستغرق ہوگا لابد عدالت و حفاظت کا  
حال خراب و تباہ ہوگا پس رعایا کے درمیان بھی  
ظلم جاری ہوگا باجملہ سلاطین کا فسق و فجور ظلم و  
تعدی اور ملک کے فساد و خرابی کا سبب ہونی ہی  
فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے (ترجمہ یہ کام نبوت  
اور رحمت سے شروع ہوا پھر ہونی خلافت اور رحمت  
پھر بادشاہی سخت ہونی پھر ہونی بادشاہی ظلم اور  
زبانی کی اور ملک میں فساد برپا ہو حیر اور فوج اور  
شراب کو حلال جانیں و زنی و افح اسی بہر ہر ہائیکہ  
اللہ تعالیٰ سے ملیں) اور یہ فسق و ظلم کی سلطنت امت  
ملت کے حق میں ایک بلا ہے عظیم ہے کیونکہ اہل دانش  
اور اہل دیانت اکثر سلاطین و وقت سے دور و جانیں  
او انکی تقرب حاصل نہ کریں نظر براں انکی معاش میں فساد  
راہ پاسے اور اطمینان قلبی ہر طرح ہاتھ سے جائے جو صلاح  
معا و کا باعث اور راہ حق میں مشغول ہونے کا سبب ہے  
اور اگر یہ لوگ اُس بادشاہ کا تقرب چاہیں و تقرب  
کی راہ اختیار کریں لابد اول دین و ایمان دست بردار  
ہوں و ننگ عاریز سے نیز افش گوئی کو ہٹا کمال جانیں  
اور سر و سرانی کو ہر پہچانیں پس چارہ کار یہی ہے کہ



لجست برست نزدیک سے اہل عایا ازہر محل نشست  
 س جہون ست نزد ایشان وزیر شیر و امیر کبیر سبب  
 ساعی ایشان فرجیلہ سازی و سیر بازی باتمام میردو  
 صول و فرج آن موسس میگود و واما بخل پس بالکل انکہ  
 ز طہ ازمان خود بخود ہند کہ خدمت ایشان بجان دل بجا آید  
 آن ماند خاخر خود شاند فاما از خزانہ عامہ چیزے کم نگرد و دواز  
 فیئہ و افہ یک خمر و نہ بر آید بنابران جیلہ بالسیار بنصب  
 سخدا م ایشان ہی انگیزد جس خلق و تالیف خلق و دفع پیست  
 سیاست می آمیزند بریک الزام نہاد و خدمت او برابر میکنند  
 و دیگرے بالجہ و تعظیم و تکریم فریب میدہند باجملہ مقصود ایشان  
 جہون ست کہ خدمت از ایشان گنجینہ چیزے با ایشان بند  
 و جائیکہ لایہ واد این چیزے لازم گردید پس موجب ہند کہ حق  
 ایشان با ایشان کامل زبرد بلکہ چیزے از حق ایشان و مخیرینہ  
 ماند شلار و سیم کم عیار بدہند و کامل العیار و حق خود بخیرند  
 و چند ایام را از زمان خدمتگزاری ایشان خارج از حساب اند  
 و بعد از خدمتگزاری بسیار و دفع حساب نام ایشان برنگاؤ  
 و این سلطنت طمع و بخل آخر فساد و مملکت میکشد  
 اصل حکومت بر باد و مپ رود لکن مصلحت وقت در  
 حق رعایا جہون ست کہ ہر کدوکا و کاشن سلطان خلیل  
 مصارت نمایند و راہ منازعت با او نہ چسبایند کہ  
 مبادا انچه بالفعل در پردہ جیلہ بازی و سخن سازی  
 می کند بر تقدیر منازعت دست تعدی نہ پردہ  
 بخند چہ او محبول ست بر طمع و فتنہ کہ بر اسے  
 تحصیل مال ہیچ راہ نخواہد یافت بعدی صریح بالضرورت  
 خولہ شتافت۔ کما قال انسبی صلی اللہ علیہ وسلم

اموال و اجناس کے حاصل کرنے میں تدبیر و حیلہ نکالنا وہی  
 آنکے نزدیک وزیر شیر اور امیر کبیر ہے۔ انھیں لوگوں کی  
 سعی اور کوشش کے سبب حیلہ سازی اور فریب بازی  
 کے فن کو ترقی ہوتی ہے اور اسکے اصول فروغ قائم ہوتے  
 ہیں رہا بخل اسکا بیان یہ ہے کہ اپنے ملازمین سے بلحاظ فخر  
 چاہتے ہیں کہ ہماری خدمت بجان و دل بجالائیں لیکن  
 خزانہ عامہ سے ایک چیز کم نہوے اور وہ فیئہ و افہ سے  
 ایک خر خر نہ باہر جائے نظر میں بہت کچھ جیلہ خدمت  
 لینے کے منصب میں ظاہر فرماتے ہیں اور جس خلق اور تالیف  
 خلق فن ریاست و سیاست میں بجالاتے ہیں کسی پر  
 مامق الزام رکھنا اسکی خدمت کو برباد کرتے ہیں اور کسی کو  
 بحر و تعظیم و تکریم فریب دیتے ہیں باجملہ مقصود انھیں یہی  
 کہ اپنے خدمت میں اور ایک کوڑی انکو نہ دیں اور جس صورت  
 میں کہ خواہی بخواہی دنیا ہی پڑے کہ لیے طور سے دیویں کہ  
 پورا حق آنکے پاس نہ پہنچے بلکہ کوئی چیز انکے حق سے خزانہ میں ہے  
 مثلاً سونا چاندی نافص انکو دیں اور عمدہ اور کامل لوگوں سے  
 لیں اور کچھ دن زمانہ خدمتگزاری سے خارج از حساب  
 ٹھہرائیں اور بہت خدمت لینے کے بعد حساب کے فتر  
 میں انکا نام لکھوائیں آخر کو بطبع او بخل کے سلطنت  
 حکمت میں فساد پیدا کرتی ہے اور اصل حکومت برباد  
 جاتی ہے لیکن مصلحت وقت رعایا کے حق میں یہی ہے  
 کہ سلطان بخل کی کدوکا و کاشن پر صبر کریں اور اسکے ساتھ  
 لڑائی جھگڑے کی راہ نہ چلیں کہ ہر کچھ بالفعل جیلہ بازی  
 اور سخن سازی کے پردہ میں کرتا ہے مبادا کہ بر تقدیر  
 منازعت جو وقت تعدی کا ہاتھ نہ پڑا دراز کرے  
 کیونکہ جمع اسکی عادت جلی سے جس وقت کہ تحصیل مال  
 کے واسطے کوئی راہ نہ پائیگا بالفرض ظلم صریح کی طرف قدم  
 اٹھائیگا چنانچہ جناب رسالت صلی اللہ علیہ وسلم نے

حضرت ابو ذر سے (ترجمہ کیا ہو تم اور امام میرے بعد کے  
کہ پسند کریں اس عنایت کے مال کو کہا ابو ذر نے جسے وہ  
قسم ہے اس ذات کی کہ آپ کو ساتھ حق کے بھیجا ہے میری  
گروں میری تلوار سے مار دیجیے یہاں تک کہ میں آپ سے  
ملوں۔ فرمایا کیا میں تجھ کو اس سے بہتر بات نہ بتاؤں صبر کر  
یہاں تک کہ تو مجھے ملے) اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
(ترجمہ تم میرے بعد نشان اور کام دیگو کہ وہ ناہجان  
ہونگے۔ اور روایت کیا گیا ہے کہ صحابہ نے عرض کیا کہ ای  
رسول اللہ بتائیے اگرچہ میرے امیر ہوں کہ اپنے حق تو مانگے اور  
ہم اپنے حق نہ دیں تو ہلکے کیا حکم ہے فرمایا سنو اور کہا مانو پس  
اگرچہ جو وہ کریں گے پاویں گے جو تم کرو گے پاؤ گے) اور انا جملہ  
جب خو خوار می اور موم آناری ہے اسکا بیان یہ ہے کہ بعض  
اشخاص باعتبار اصل فطرت مغلوب الغضب اور کینہ کش  
ہوتے ہیں کہ سوزش خشم اور جوش غضب میں کمال سختی  
اور درشت گوئی کے ساتھ داد بدخواہی دیتے ہیں ہرگز مجرم  
جرم کی رعایت نہیں کرتے ادنیٰ سے قصور پر ہر بخیدہ خاطر  
ہو جاتے ہیں اور مقدار گناہ کو میزان عقل پر نہیں تولتے  
بلکہ تا وقتیکہ قتل اور غارت کی نوبت نہ پہنچائیں یا ہلکے گناہ  
بگھائے کے روبرو ذلیل و خوار نہ کریں ہرگز انکو معین نہ پڑے  
اور انکی خاطر مطمئن نہو اور اگر تمام قوم میں سے ایک آدمی  
انکے ساتھ مخالفت کرے وہ تمام قوم کے ساتھ عداوت  
کرتے ہیں اور زبان طعن اُس قوم کے نیک بدر پکھولتے  
ہیں جب ایسے لوگ منصب سلطنت پہنچتے ہیں اور جو ظلم  
دیتے ہیں اور ہندوگان خدا کو طرح طرح کے عذاب میں گرفتار  
کرتے ہیں اور اہل عزت اور ارباب اعتبار کو اقسام قبہ  
کی ذلت اور امانت میں ذلیل و خوار کرتے ہیں۔ بنی آدم  
حق میں ہندو گرگ جندہ یا سگ گزندہ ہیں انکی مضرت صفا  
کبار اور ارباب عزت و اعتبار اور ساکین ذوی الاضطرار

لابی ذر کیف ام وائے من بعدی سیاتون لهذا  
لحقی قال ابو ذر اما واللہ یبعث بالحق اصم سیفی علی  
عائقی تو اضرب بہ حتی القیک قال اولاً اذلت علی  
خیر من ذلت تصیر حتی تلقانی -  
وقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم انکم سترون بعدی  
اثرة و اموراً تنکرونها وروی ان الصحابة قالوا  
یا نبی اللہ ارایت ان قامت علینا امر ائیسئٹلونا  
حقم و یمنعونا حقناً فما قامنا قال اسمعوا و اطیعوا  
فان اطیعوا فان علیہم ما حلوا و علیکم ما حملتہ  
و انا جملہ ست حسب خو خوار می و موم آناری سیاتن انکم  
بعضہ اشخاص بحسب اصل فطرت مغلوب الغضب و کینہ کش  
یباشند کہ وقت سوزش خشم و توران غضب بوجہ سختی و  
درشتی و نہ کہ داد بدخواہی میدہن ہرگز رعایت مقدار  
جرم مجرم و ہر لونے تقصیر از دل بخشیدہ و گناہ  
را بر میزان فی بخند بلکہ تا وقتیکہ قتل و نہبت نہ رسد  
یا اورا بگا نہ بیگانہ ذلیل و خوار نہ گردانند ہرگز ذلیل و  
تسلیم ایشان اطمینان نمی پذیرد و اگر از مقام  
ایشان مخالفت کرد ایشان باتمام قوم  
وزبان طعن بر نیک و بد آن قوم میکشاند  
عدا  
اشخاص بمنصب سلطنت میرسد و او  
جوا  
بندگان الہی را در انواع تعذبات  
ظا  
عزت و اعتبار را با انواع تذلیل و اہانت  
کر  
نا آدم ہندو گرگ جندہ اند یا سگ  
مان در حق صغار و کبار و  
نبار و ساکین ذوی الاضطرار



تمام اغنیاء و فقہاء و اہل سنت کے پایا نے نذر دے دیے کہ  
ضعفاء و غریب مسلمین تسلط کفار و انکارا از تسلط این جبار بہتر  
درجہ بہتر بشمارد و آن را باعث اطمینان خلق اسلامی نگاہند  
چنانچہ رعایا از سلطان ظالم در رنج اند و چنانچہ سلطان ظالم ہم  
از رعایا سے خود نیز ایشاں برے اور روز بد می خواہند  
و او برے ایشاں۔ قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم خیار  
المتکمل للذین تجوہنہم ویجوبونکہ و یصلون علیہم یصلون  
علیکم و نشر ارا متکمل الذین تبغضونہم و تبغضونکہ و  
تلعنونہم و یلعنونکہ چنانکہ جو سلطان ظالمی معاش رعایا  
را بر باد می کند چنانچہ امرا یاں ایشاں را از رنج می کند چہ  
از خوف او گاہے ہنیر مند کہ باقامت دین و ایمان  
مشغول شوند پس قیام سلطنت ظالمہ مثل انتشار  
مذہب باطلہ است کہ قوانین ملت را برہم می زند  
و آئین سنت را کم می کند۔ قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم  
انما الخاف علی امتی الاستسقاء بالآقواء و حیف  
السلطان و تلک ذیب بالقدور بعضہ احیان بہ نسبت  
بعضہ اقوام پر غضب میشود و انتقام طلب پس در  
انتقام کے عاصی را از مطیع امتیاز نمی کند و گنہگار را  
از بیگناہ بلکہ تیغ بید ریغ بر سر ایشاں میکشد و قائم بلدان  
را بیچارہ می کند۔ قال انسبی صلی اللہ علیہ وسلم  
من خرج علی امتی بسیفہ یضرب برہا  
و فاجدہا و لا یخافہا من مؤمنہا و لا یفی  
لذی عمل عمارہ فللیس منی و لست منہ  
و در بعضہ احیان شورش غضب بہ نسبت بعضہ اقوام در  
دل او جوش میزند لکن بالفعل قدرت انتقام میداڑ

تمام اغنیاء اور فقہاء کے حق میں بدرجہ غایت ہے یہاں تک کہ  
ضعیف اور غریب مسلمان کفار و انکار کی حکومت اور تسلط کو  
ان ظالموں کی تسلط اور حکومت سے ہزار درجہ بہتر جانتے  
ہیں اور اسکو باعث اطمینان خلق ہیچانتے ہیں جیسے کہ رعایا  
سلطان ظالم سے رنج میں ہیں ایسے ہی سلطان ظالم بھی اپنی  
رعایا سے ہزار سے رعایا کے واسطے روز بد چاہتی ہے اور  
وہ انکار بڑا چاہتا ہے۔ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ترجمہ  
بہتر امام تمھارے وہ ہیں کہ تم انکو دوست رکھو اور وہ تمکو  
تم انکو و عائن مانگو وہ تمکو اور تمھارے بُرے امام وہ ہیں کہ  
تم انکو بُرا جانو وہ تمکو اور تم انکی برائی کرو اور وہ تمھاری  
جس طور پر کہ جو سلطان ظالمی معاش رعایا کو بر باد کرتا ہو ایسے  
ہی امرا یاں انکو جڑ سے اکھاڑتے کیونکہ انکے خوف سے  
کبھی نجات نہیں پاتے کہ باقامت دین و ایمان میں مشغول  
ہوویں پس قیام سلطنت ظالمہ مثل انتشار مذہب باطلہ  
کہ قوانین ملت کو خراب کرتا ہے اور آئین سلطنت کو کم  
کرتا ہے فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے (ترجمہ سوال کے  
نہیں کہ میں ڈرتا ہوں اپنی امت سے کہ بارش مانگے ساتھ  
انوار کے اور ظلم بادشاہی سے اور قہر کو جھٹلاویں)  
اور بعض اوقات میں بعض اقوام کی نسبت پر غضب ہوتا  
اور انتقام چاہتا ہے پس بدلہ لینے میں کسی فرمانبردار اور  
غنیہ فرمانبردار کی تمیز نہیں کرتا اور گناہ بیگناہ کا خیال  
نہیں کرتا بلکہ تیغ بید ریغ انکے سر پر چلاتا ہے اور شہر کو  
اور ولایتوں کا چراغ بجھاتا ہے۔ چنانچہ فرمایا نبی صلی اللہ  
علیہ وسلم نے (ترجمہ جو نکلا میری امت پر اپنی تلوار لیکر  
مارے پہلے اور برے اور نہ پروا کرے ایمان والے کی اور  
نہ پورا کرے کسی عہد والے کی عہد وہ مجھے نہیں اور میں اس سے  
نہیں) اور بعض احیان میں جوش غضب بعض اقوام کی نسبت  
انکے دل میں ظاہر ہوتا ہے لیکن بالفعل قدرت انتقام نہیں کرتا

پس تخم کینہ انکی طرف سے سینہ میں بوتاسے اور منتظر رہتا ہے  
 کہ کون وقت آئے کہ کینہ دیرینہ کو دل سے ظاہر کرے  
 جیسا کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے (ترجمہ نہیں ہے)  
 کوئی مرد اگر کہ سرداری کرتا ہو رعیت کی مسلمانوں پر پھسر  
 وہ مرے اور دھوکا دینے والا ہو انکو مگر حرام کیا اللہ تعالیٰ  
 نے اس پر سخت کی اور از انجملہ تجرا و تکرہ سے بیان اسکا یہ ہے  
 کہ بعض اشخاص جب اصل جبلت سرکش اور خود پسند اور  
 صاحبِ خود ستائی بلند ہوتے ہیں خود ستائی میں مصروف  
 خود ستائی میں محروف ہوتے ہیں اپنی جان کو دور تر کھینچتے ہیں  
 اور ہر ضعیف و کبیر کو اپنے سے مکرور کھینچتے ہیں غیس کے اعلیٰ کمال  
 کو اپنے ادنیٰ ہر کے مقابلے میں اگرچہ محض خیالی ہو مثل  
 علو حسب و نسب ہرگز ہنسنگ نہیں ہوں ان نہیں کہتے  
 اور اپنی مساوات کو دوسروں کے ساتھ بہ نسبت خود عار و  
 ننگ جانتے ہیں غرض کہ اوروں کی حقارت کو اپنی عزت  
 سمجھتے ہیں اور بچانوں کی عار کو عین عظمت تصور کرتے ہیں  
 اور اپنے کمالات پر ناز کرتے دوسروں کو پایہ اعتبار سے  
 گرہ لیتے ہیں انکی آرزوں کا منبع اور شہتہا ہی ہے کہ ان کو  
 جمیع افراد انسان میں اسی وجہ پر امتیاز حاصل ہو جسے  
 انکی انکے ساتھ شراکت نہ چاہے اور راہ مشابہت و  
 جب کہ ایسا شخص منصبِ عظمت پر بختا ہے وہ تجرا و  
 تکبر دیتا ہے اور رفتار و گفتار از نشست و برخاست او  
 القاب و آداب اور تمام معاملات و عادات میں اعتبار  
 تلاش کرتا ہے اور ہر باب سے بہت چیزیں اپنی ذات  
 کے واسطے مخصوص کرتا ہے یہاں تک کہ دوسرے کی مشابہت  
 سے گھبراتا ہے اور مساوات کے خیال سے بے رخ اٹھاتا ہے  
 مثلاً اپنے بیٹھنے کے واسطے جس وقت تخت بنائے دوسرا  
 اُس پر بیٹھنے سے منع فرمائے اور جس مجلس میں کہ خود بیٹھ  
 دوسروں کو وہاں بیٹھنے سے مانع آئے اور جو لفظ کہ اپنی

پس تخم کینہ نسبت ایشان در سینہ فی کا رو و منتظر می  
 کہ ام وقتے برسد کہ کینہ دیرینہ را بر روی کار آرد  
 ما قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ما من الی بل بغیة من  
 سلان یفوت دھو غاش لھذا الاحدم اللہ علیہ المہجۃ  
 از انجملہ تجبر و تکبر است بیا نشن آنکہ بعض اشخاص بحسب  
 صل جبلت سرکش و خود پسند و صاحبِ دعوی بلند  
 بیا نشند خود ستائی مشغوف بیا نشند و خود ستائی مشغوف  
 بان خود را دور تر میکشند و ہر ضعیف و کبیر را دور تر از خود می کشند  
 اعلاے کمالات غیر آباد ناسے ہر خود اگرچہ محض خیالی باشد  
 مثل علو حسب و نسب ہرگز ہنسنگ نیسا نزد مساوات  
 خود را دیگران بہ نسبت خود عار و ننگ پیدا اند و غرض کہ  
 تحقیر اقران را عین عزت خود می شمارند و تغیر اقران را عین  
 غلبت خود می انگارند و بحالات خود می نازند و کمال  
 دیگران را از پایہ اعتبار می اندازند و ہمائے آرزو ہائے  
 ایشان ہمن است کہ ایشان را در میان جمیع افراد  
 انسان بوجہ امتیاز حاصل شود کہ کسی با ایشان مشابہت  
 بخود راہ مشابہت بنویسد چون مثل این شخص منصب  
 سلطنت میرسد و او تجبر و تکبر میرسد و در رفتار و  
 گفتار نشست و برخاست و القاب و آداب و  
 سایر معاملات و عادات امتیاز خود و مجاہدہ و اندر برآ  
 چیز با برے ذات خود بوجہ مخصوص میگردد اند کہ  
 از شراکت دیگرے درو بنیایت میر بخود راہ مساوات  
 دیگران را باطل می بندد و مثلاً برائے نشستن خود و قنیک  
 تخت نشاندہ دیگران را از نشستن بر تخت منع کرد و  
 چنانکہ خود نشاندہ دیگران را از نشستن مانع شد و لفظیکہ برآ

خود مقرر ساختہ مثل سلطان و شاہ و بادشاہ و ملک و  
حضور اقدس و امثال ذلک اگر کسی آن الفاظ برابر  
فرزند ایشان ہم جاری گرداند از انکار سخت میدانند و  
تغزیر شدید با و میرسانند و خدا دل ایشان ہم بخوابد جان خود  
را و بندگان اعلیٰ امتیان رسالت پناہی شمارند و ایشان را  
از جنس خود و انکارند و در برابر راه علیحدہ اختیار کنند و  
جان خود را بر وجه اختیار و ہند و غیر میخوانند کہ آئین ایشان  
مبتداہ اصول دین و لبان احکام شرع متین مسلم طواغیت  
انام شود و متبع ہر خاص و عام کسی را با ایشان مجال  
قیل و قال نماند و محل بحث و جدال نباشد گو یا کہ با حکام  
اعلیٰ مخاطب نیستند و بر مخالفت او معاتب نہ وہم  
ہر دو بعضی خود کشی و تمنا و نفاذ حکم آفا تا ترقی می گیرند و  
صورت تعلیٰ می پذیرد تا اینکه بہ مرتبہ ادعای الوہیت  
نبوت می رسانند و از از انخوان فرعون و غرور و میگروانند  
بیچ و صفی از اوصاف بیچ نیست کہ جبار عنید او  
را دشمن تحریر فرما میں پروانجات بخود نسبت ملاوہ  
و بیچ اسمے از اسماء خالق اکبر نیست کہ این جاہل اتروا ت خود  
را با آن لقب ننماوہ و بیچ منصب از منصب انبیا و مرسلین است  
کہ این حد و دین ادعای آن نموده و بیچ مرتبہ مراتب خلقت  
را دشمن نیست کہ این رئیس المفسدین در آن راہ مساوات با  
ایشان نہ پیروہ و این سلطنت نگہ و تجر جہا کہ در حق کافیہ  
است و دین ملت لغایت مضرت چہمین ہزار چند از آن  
در حق این اعی جاہل ستم قائل است بیچ سلطانے را او  
سلطنت خود آن قدر مضرت نہ رسیده کہ متکبر را از  
سلطنت خود صیدہ کہ جان خود را خالق رعایا می شمارد

ذات کے واسطے مقرر کرے مثل سلطان شاہ و بادشاہ و  
ملک و حضور اقدس وغیرہ اگر کوئی اُس لفظ کو اُسکے فرزندوں  
پر بھی جاری کرتے اُسکو سخت گنہگار جانے اور تغزیر شدید  
اُسکو پہنچائے غرض کہ دل اُنکا ہی چاہتا ہے کہ اپنے جان کو  
بندگان الہی اور امتیان رسالت پناہی میں نہ جانیں اور  
دل کو اپنے جنس سے نہ پہچانیں اور ہر معاملہ میں راہ علیحدہ اختیار  
کریں اور اپنی ذات کو ہر وجہ سے امتیاز دیں اور یہ بھی چاہتے  
ہیں کہ آئین اُنکا بشا بہ اصول دین و احکام شرع متین  
طوائف انام اور خاص و عام میں مسلم الثبوت ہوا و ہر شخص  
اُنکا اتباع کرے اور کسی کو اُنکے ساتھ مجال قیل و قال اور  
محل بحث و جدال نہ رہے گو یا کہ احکام الہی کے ساتھ مخاطب  
نہیں اور اُنکی مخالفت پر معاتب نہیں اور یہی وہ فو امر  
یعنی خود کشی اور محتایہ نفاذ حکم آفا تا ترقی پکڑتی ہے اور  
صورت تعلیٰ قبول کرتی ہے یہاں تک کہ ادعای الوہیت  
اور نبوت کے مرتبہ تک پہنچاتی ہے اور اُسکو ہر دین  
فرعون اور غرور سے بناتی ہے۔ کوئی وصف و صاف  
رب مجید سے نہیں کہ جبار عنید نے اُسکو ضمن فرامین  
اور پروانجات میں اپنی طرف منسوب نہ کیا اور کوئی اسم  
اسمے خالق اکبر سے نہیں کہ اس جاہل اتروا ت اپنی  
ذات کو اُسکے ساتھ لقب نہ کیا اور کوئی منصب اصیب  
انبیا و مرسلین سے نہیں کہ اس دشمن دین نے اُسکا  
ادعا نہ کیا اور کوئی مرتبہ مراتب خلقت را دشمن سے نہیں کہ  
اس رئیس المفسدین نے اُنہیں اُنکے ساتھ راہ مساوات  
نہ اختیار کی۔ سلطنت تجر و تجر جس حد پر کہ تمام امت اور  
جلاوت کے حق میں نہایت مضرت ہے ایسے ہی ہزار چند  
اس داعی جاہل کے حق میں سم قائل ہے کسی سلطان کو  
اپنی سلطنت سے اُس قدر مضرت نہ پہنچے کہ متکبر کو اپنی  
سلطنت سے پہنچے کہ اپنی جان کو خالق رعایا جانتا ہے

یابی بڑا یا خصوصاً وقتیکہ زمانہ یار او باشد و بخت یار او  
اکابر اہل زمانہ یر دست شوند و سرکشان اقران بغایت  
ست درین صورت استکبار او و بالامیسگر دو  
ماخ نخوت بعالم بالا میرسد۔ قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم  
ما من امتی الطیطاء و خدمتها ابناء الملک ابناء  
رس و اللوم سلط اللہ شدارها علی خیارها  
قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم الکبریا رد الی و  
اعظمۃ اذاری فمن نازعنی واحد منہما  
د خلک النار و قال رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم اغیط رجل علی اللہ یوم القیمة و احیث  
رجل کان یحیی ملک الاملاک لا ملک الا اللہ  
وقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یقولن احدکم  
عبدی و امتی کلکم عبد اللہ و کلنسا انکم اماء  
اللہ و لکن لیقل غلامی و جاریتی و فتائی  
و لا یقل العبد ربی و لکن لیقل سیدی و فی روایۃ  
لا یقل العبد لسید مولای فان مولدکم اللہ  
باید دانست کہ این سلطنت جابرہ کہ چند سے از او منشا  
او مذکور گردیدہ بر دو قسم است قسم اول آنکہ سلطان جابر  
با وجود این شوخ خشنی گستاخی کہ بالا مذکور گردیدہ قدرے  
از ایمان ہم داشتہ باشد و بہ بعضی اعمال صالحہ بہت کماشتہ  
اگرچہ آن اعمال را ہم بوجھے او امیکن کہ منطبق بر طریقہ  
مشروع نیست و زوایل دین است سمیع بلکہ موافق آئین خود  
انرا ادا می نماید و بر وجه مطبوع خود در ان می درآید فاما در  
خود ہمان را وسیلہ تقریب الی اللہ بسیار و باخلاص نیت  
بجائی آر و مثلاً چنانکہ در ابواب ہوا و ہنوع و خزانہ افروہ

اور یابی بڑا یا بچانتا ہے خصوصاً اُس وقت کہ زمانہ یار او  
بخت مدوگا رہو گا بر اہل زمانہ یر دست ہوں سرکشان اقران  
نہایت پست ہوں اس صورت میں استکبار او و غرور اسکا  
دو بالا ہوتا ہے اور دماغ نخوت عالم بالا پر پختا ہے فرمایا نبی  
صلی اللہ علیہ وسلم نے (ترجمہ جب چلے امت میری اور  
خدمتگارانکے اولاد بادشاہوں کی اولاد فارس اور روم کی  
مسلطہ کرے گا اللہ تعالیٰ آنکے بروں کو اچھوں پر آفرمے یا نبی صلی  
علیہ وسلم نے (ترجمہ تحقیق اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ جابر میری  
ہے اور بڑائی ازار میری جو کوئی مجھ سے چھینے ایک کو ان دونوں  
اسکو داخل کروں گا آگ میں) اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم نے (ترجمہ کہ اللہ تعالیٰ قیامت کے دن جیسے  
زیادہ خفا ہوگا اور سب کے بدتر سمجھے گا وہ ہو کہ نام رکھے  
بادشاہوں کا بادشاہ نہیں ہے بادشاہ مگر اللہ تعالیٰ) اور  
فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے (ترجمہ ہرگز نہ کہ ایک  
تھار کہ میرا نہ میری لونڈی تم سب اللہ کے پیچھے ہو اور تمھاری  
عورتیں اللہ کی لونڈیاں ہیں اے ریوں کہدیا کہ میرا غلام میری  
خدمتگار رہے اور نہ کہ غلام میرا رب اور یوں کہے کہ میرا سردار اور  
ایک روایت میں ہے کہ نہ کہ غلام اپنے سردار کو کہ میرا ہوں  
ہو اسے کہ مولا تمھارا اللہ ہے) معلوم کرنا چاہیے کہ یہ سلطنت غلابہ  
کہ چند اوصاف اسکے مذکور ہوئے ہر دو قسم پر ہے قسم اول  
یہ ہے کہ سلطان جابر باوجود اس شوخ خشنی اور گستاخی کے کہ  
اوپر مذکور ہوئی کسی قدر ایمان بھی رکھتا ہو اور بعض اعمال صالحہ  
کی طرف بھی متوجہ ہو اگرچہ ان اعمالوں کو بھی اسی طرح  
ادا کرتا ہے کہ طریقہ مشروع پر منطبق نہیں اور اہل دیانت  
کے نزدیک سمیع نہیں بلکہ اپنے آئین کے موافق آنکو  
ادا کرتا ہے اور بروہ مطبوع اسکو بجالاتا ہے لیکن اپنے  
دل میں اُسی کو تقرب الی اللہ کرتا ہے اور اخلاص نیت سے  
بجالاتا ہے مثلاً چلے بریکہ ابواب ہوا و ہنوس میں خزانہ افروہ

و دفائن متکاثرہ صرف می بنائے چنیں مسجد بس لطیف  
نفسی مطلقاً و مذہب مصفاً و نقش بنا کرد و آثار از عبادت  
مالیہ ممد و اگر چہ بنائے مثل این مسجد ہم در حین سرفست  
و شرع بغایت ناجم و دست عند احد نامقبول لیکن از انجا  
طریق اتفاق نزدیک و چون اصراف است پس معنی اتفاق فی سبیل  
ہمین میدانکہ در مصارف محمود شرعیہ ہر قدر کہ اصراف کند  
ہمان قدر عند احد محمود است عند الشرع مقبول بنا علیہ  
تقریباً الی الاموال خطیہ و در ان صرف نمود و بنا بر زیادہ  
قبولیت راہ اصراف محمود قسم ثانی آنکہ سلطان جابر و  
دل این قدر خوف الہی فی دار و کہ افعال شرعیہ ہم باطل  
نیت بجا آرد بلکہ از ہم بطریق رسم و عادت بنا بر حصول  
نیکی نامی در میان اہل زمان و اخلاص باقت براقبان  
بعل می آرد و آن را نیز از لوازم جاہ و جلال خود می شمارد  
پس چنانکہ اعمال صالحہ سلطان اول باعتبار نظام مردود  
بود و باعتبار نیت محمود و چنیں اعمال این سلطان ثانی ہم  
از بیرون فاسدست و ہم از درون کاسد و در حقیقت چند  
لطیفہ است کہ در ضمن چند نکتہ بیان باید کرد نکتہ اولی  
سلطان جابر ہر چند عند احد مردودست از ساخت و بنا  
مطروح و فاما در نوع انسان یک گوئند از او منفعت ہر مومن و  
منفعتی بکافرین می رسد مثلاً بنا بر طلب سلطنت و مملکت  
عقلائے مسلمین را و نیز و امیر میگرداند و بدین طریق  
کفار و منکرین می رسد اگر چہ پرورش مومنین بنا بر این  
وین و سرزنش کافرین بنا بر اعلائے کلمہ رب العالمین  
بعل نیاز و رہ پس منفعت آن اگر چہ بذات او هیچ  
نرسیدہ فاما دین و اہل دین یک گشت سرگردید پس اورا

اور دفائن متکاثرہ صرف کرتا ہے ایسے ہی ایک مسجد  
نہایت لطیف نفسی مطلقاً مذہب مصفاً و نقش بنا کرے  
اور اسکو عبادات مالیت سے گئے اگر چہ ایسی مسجد کی بناء  
بھی منجانبہ جنس اصراف ہے کہ شرع شریف میں نہایت ناجم و دست  
اور عند احد نامقبول ہے لیکن اس صورت میں کہ طریق  
اتفاق اسکو نزدیک بھی اصراف ہے پس معنی اتفاق  
فی سبیل الیہ ہی جانتا ہے کہ مصارف محمود شرعیہ میں  
جس قدر کہ اصراف کرے اسی قدر عند احد محمود ہے اور  
عند الشرع مقبول بنا علیہ تقریباً الی الاموال کثیرہ آئیں  
صرف کرے اور زیادتی قبولیت کے خیال سے ہر طرف کی  
راہ اختیار کرے قسم ثانی یہ ہے کہ سلطان جابر و دل میں  
اس قدر خوف الہی نہیں رکھتا ہے کہ افعال شرعیہ کو بھی  
اخلاص نیت سے بجالاے بلکہ اسکو بھی بطریق رسم و عادت  
بنا بر حصول نیکی نامی و اخلاص باقت عمل میں لاتا ہے اور  
اسکو بھی اپنے جاہ و جلال کے لوازم سے گنتا ہے پس  
جس طرح ہر کہ سلطان اول کے اعمال صالحہ باعتبار  
ظاہر مردود تھے اور بہ اعتبار نیت محمود ایسے ہی اس  
سلطان ثانی کے اعمال ظاہر فاسد ہیں اور باطناً کاسد  
اور اس معنی میں چند لطیفہ ہیں کہ چند نکتہ کے ضمن میں  
بیان ہوتے ہیں نکتہ اولی سلطان جابر ہر چند عند احد  
مردود ہے اور میدان فریبے مطروح لیکن نوع انسان میں  
ایک قسم کی منفعت اس سے مسلمانوں کو ہوا ایک طرح کی  
منفعت کافرین کو پہنچتی ہے مثلاً بنا بر طلب سلطنت و مملکت  
مسکین کو نیز و امیر بناتا ہے اور سلطانین کفار کو منعت  
پہنچاتا ہے اگر چہ پرورش مومنین بنا بر پاس دین اور  
سرزنش کافرین بوجہ اعلائے کلمہ رب العالمین عمل میں  
نہ لایا پس اسکا نفع اگر چہ اسکی ذات کو کچھ نہ پہنچا لیکن جن میں اور  
اہل دین کو ایک طرح کی سرسبزی حاصل ہوئی پس اسکو



بسان کو مشعل دار یا اسیر خد شکر دار باید فہمید و در کار یک  
شریک او باید گردید و وجود او را بہتر از عدم باید شمر  
حق المقدور از منازعت او اعراض باید کرد و بلکہ از درگاہ  
بحیب الدعوات اصلاح حال او باید طلبید و ظلم و تعدی او  
! از قبیل بلاے آسمانی باید فہمید۔ قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم  
ان الله تبارک وتعالی بقول انا لله لا اله الا انا مالک  
لملوك قلوب الملوك فی یدی وان العباد اذا اطاعونی  
حولت قلوب ملوکهم صلیہم بالرحمة والرافة وان  
العباد اذا عصونی حولت قلوبہم بالسخط و  
النقمة فنا موهو سوء العذاب فلا تشغلوا  
انفسکم بالدعاء علی الملوك ولكن اشغلوا انفسکم  
بالنکر والتضرع کی اکفیکم ملوککم  
نکتہ ثانیہ سلطان جابر از بسکہ جان خود را از مسلمین  
می شمارد گاہ گاہ حمیت دین ستین و غیرت شرع مبین  
از دل او میجوشد و بنابران در اعلاے کلمہ رب  
العالمین میگوشت پس درین صورت تائید دین متین  
از صورت می نبرد و شرع مبین از رونق میگیرد۔  
قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان الله لیؤید هذا  
الدین بالعبد الفاجب پس درین صورت  
اطاعت او از جملہ ارکان اسلام است و  
اعانت او خدمت سید الانام۔ قال النبی صلی اللہ  
علیہ وسلم الحجاء ما ضل الی یوم القیامة لا یبطا  
حد عادل ولا جور جائز نکتہ ثالثہ سلطان جابر بلیغ  
تحتاج امر بالمعروف است و الظما حق بحضور افضل عبادت  
قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم افضل الحجاء کلمة حق عند سلطان جائز

بسان کو مشعل دار یا اسیر خد شکر دار سمجھنا چاہیے اور نیک کام  
میں اسکے شریک حال ہونا چاہیے اور اسکے وجود کو عدم سے  
بہتر خیال کرنا مناسب ہے اور حق المقدور اسکی مخالفت سے  
اعراض اولی ہے بلکہ درگاہ بحیب الدعوات سے اسکی اصلاح  
حال کی دعا ضروری ہے اور اسکی تعدی اور ظلم و ستم کو منجملہ  
بلاے آسمانی جاننا لازمی ہے۔ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
(ترجمہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ میں معبود ہوں نہیں کوئی معبود  
سوا میں کے میں بادشاہوں کا مالک ہوں بادشاہوں کے  
دل میں کمر ہاتھ میں ہیں جب تک ہر بندے میری اطاعت  
کرتے ہیں تو میں انکے بادشاہوں کے دلوں میں رحمت  
اور نرمی ڈال دیتا ہوں انکی طرف سے اور جب بندے میرے  
نافرمانی کرتے ہیں تو پھیر دیتا ہوں انکے دل میں بادشاہوں  
طرف غصہ اور برائی کے پس وہ انکو بڑی تکلیف دیتے ہیں  
تم اپنے بادشاہوں کو بد دعاست کرو بلکہ تم خود نیکی کرو اور  
روئو کیونکہ تمھارے بادشاہ سے اختیار میں ہیں) نکتہ ثانیہ  
سلطان جابر از بسکہ اپنی جان کو مسلمانوں میں سے گنتا جو  
کبھی کبھی حمیت دین ستین اور غیرت شرع مبین اسکے دل  
جوش مارتی ہے نظر برال اعلاے کلمہ رب العالمین میں  
کوشش کرتا ہے اس صورت میں تائید دین متین اسکے  
صدا دہوتی ہے اور شرع مبین اس سے رونق پکڑتی ہے  
فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے (ترجمہ اللہ تعالیٰ مدد کرے گا  
اس دین پاک کی ساتھ گنہگار کے) پس اس صورت میں اسکی  
اطاعت منجملہ ارکان اسلام ہے اور اسکی اعانت خدمت  
سید الانام ہے۔ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے (ترجمہ جب  
قیامت تک جاری رہیگا نہ مٹاؤ گا اسکو کوئی عادل اور ظالم  
نکتہ ثالثہ سلطان جابر بیگسارہ بالمعروف کا محتاج ہے  
اور الظما حق اسکے حضور افضل عبادت ہے فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
(ترجمہ بہترین جاد حق بات کہنی ہے ظالم بادشاہ کے روبرو)

فاما امر بالمعروف والنہی للوجہ بایک رویداد مخالفت مناعت کشد  
وہمہ حدیثی خروج نرسہ کہ خروج بر امام جابر شرعاً جائز نیست  
قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم الامن علی علیہ وال فرامہ  
یاتی شیئاً من معصیۃ اللہ فلیکرہ ما یاتی من معصیۃ  
اللہ ولا یذعن یداً من طاعة  
تشبیہ ثالث ورو کر سلطنت ضالہ  
باید دانست کہ چون بمان سلطنت جابرہ تمتد میگردد و  
سلاطین جبارین سالہا سال برہمون آئین تجسس و  
پے در پے میگزیند و در کار خانہ سلطنت گویند زائد بر حاجت  
کہ قبل خاتم الانبیاء علیہم الصلوٰۃ و السلام بودہ نمودنی نماید و  
احکام خلافت راشدہ و سلطنت عادلہ مثل خواجه اموش  
از یاد میسرود و از لفظ مطلق ریاست و سیاست  
ہمین سلطنت جابرہ مضموم میگردد پس کسے از اہل  
ہدایت و دیانت امر ریاست و سیاست انجنس طاعت  
و عبادت نمی شمارد بلکہ آن را از اربع انواع دنیا پرستی و  
فحش اقسام سرکشی و مستی می انگارد پس اکابر ملت و  
اعاظم امت ازین دور دور میگزینند و از قرب  
جوامی برہیزند و از مجالست سلاطین دست بردار  
می شوند و از مصاحبت ایشان بریز پس فرعون سلاطین  
بسان طاعنہ شیاطین بلا تکلف در پے نفس امارہ  
دور دور میروند بلا قید و میدان نخوت و غور میروند  
عقل و فکر ایشان ہم نشینان ایشان استخرج دقائق  
فسق و فجور ابواب اخذ و جرمال غزل بھبب عال  
ابواب تغذیب رعایا و تخریب برایا و ابواب تکبر و تجبر  
مستول می شود و استنباط اصول و فروع آن میسند

لیکن امر بالمعروف و اسکو اسی طرح پر کرنا چاہیے کہ حدیثی گفت  
اور سنا زعت کو نہ پہنچے اور سرحد بغاوت اور خروج تک نہ پہنچے  
کیونکہ خروج امام جابر پر شرعاً جائز اور درست نہیں فرمایا  
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے (ترجمہ خبر دار ہو کہ جو کوئی سرور  
کے ماتحت ہوا اور اُس سے یعنی سرور سے کوئی گناہ ہو گیا  
تو گناہ تو بڑا سمجھتا رہے مگر اُسکی اطاعت سے سر نہ پھیرے)  
تیسری تنبیہ میں سلطنت ضالہ کا ذکر ہے۔  
معلوم کرنا چاہیے کہ جیسا زمانہ سلطنت جابرہ ایک مدت  
تک رہتا ہے اور سلاطین جبارین سالہا سال اُسی آئین  
ظلم و ستم پر پے در پے گزرتے ہیں اور کارخانہ سلطنت  
میں زمانہ جاہلیت کہ قبل از خاتم الانبیاء علیہم الصلوٰۃ و  
السلام تھا ظاہر معلوم ہوتا ہے اور خلافت راشدہ اور سلطنت  
عادلہ کے احکام مثل خوابِ خرگوش یاد سے جاتے ہیں  
اور لفظ مطلق ریاست و سیاست سے ہی سلطنت جابرہ  
مفہوم ہوتی ہے پس کوئی اہل ہدایت و دیانت امر ریاست  
اور سیاست کو از جنس طاعت و عبادت نہیں جانتا ہے  
بلکہ اسکو دنیا پرستی اور سرکشی اور مستی کے بدترین انواع  
اور فحش اقسام سے پہچانتا ہے اسی وجہ سے بزرگانِ ملت  
اور ارکانِ امت اس سے دور دور بھاگتے ہیں اور قرب  
جوار سے پرہیز کرتے ہیں اور سلاطین مجالست سے محبت و  
ہوسنے نہیں اور انکی مصاحبت سے بیزار ہوتے ہیں پس فرعون  
سلاطین بسان طاعنہ شیاطین بلا تکلف نفس امارہ کے  
پیچھے دور دور جاتے ہیں اور بلا قید و مکان نخوت و غور میں  
تکابو بجالاتے ہیں اور انکا اور انکے ہم نشینوں کا عقل و فکر  
بدکاری کی باریکیوں کے بھانسنے اور مال و خزانہ لینے اور  
عالموں کے بھانسنے و موٹونی اور رعایا کے غلامی خاندان  
مخلوقات کے خراب کرنے اور لوگوں کی ایذا رسانی میں مشغول  
رہتا ہے اور ان کے اصول و فروع کا استنباط کرتا ہے

و حکم ہر کہ آمد بران مزید کرد این فن قیج روز بروز ترقی میگردد  
 و قرن بقرن رونق قبول کرتا ہے یہاں تک کہ کلیات  
 اسکے مضبوط ہونے میں رغزابات اُسکے مضبوط ہونے  
 ہیں اور اصول اُسکے مقرر ہوتے ہیں اور فروع اسکے محرر  
 ہوتے ہیں ہر امر میں منجملہ امور ریاست و سیاست ایک حکم  
 مخالف شرع متین ثابت ہوتا ہے اور ہر معاملہ میں منجملہ معاملات  
 بنی آدم ایک اصل مقابل میں قائم ہوتی ہے پس ایک  
 ملت مقابل ملت مصطفوی برپا ہوتی ہے اور ایک  
 سنت مخالف سنت نبوی برپا ہوتی ہے آئین سلطانی  
 مغائر احکام ربانی پیدا ہوتا ہے اور قانون خاقانی مخالف  
 شرع ایمانی ہو پیدا ہوتا ہے بہت سی اشتباہیں کہ شرع  
 ربانی میں حرام ہیں اور آئین سلطانی میں واجب اور ایسے  
 ہی اسکے بالعکس خیال فرمائے مثلاً اطلاق لفظ شاہ  
 شاہان اور خداوند جہان اور جہانیاں حضور اقدس اور  
 عرش اشیانی اور بندہ خاص اور پرستار باختصاص  
 اور قلم قدرتوام اور استادان امر و استبستہ و سرنگوں  
 اور عقد مجلس قص و سرود و لبس حریر درایام  
 جشن و عید و استعمال ظروف سیم و زرد و انوار فرحت و  
 سرور و رعایا و کفار و نسل نور و زور و مرجان و ہولی و دیوالی  
 و نسل آن از مقدمات ہزاران ہزار و معاملات بشمار  
 ایتمہ و شرع ربانی حرام است و در آئین سلطانی جبہ  
 الالبہام و جواب اسلام و علیک حضور جماعات حسن  
 معاشرت و خلق نیک باضعافے بندگان الہی مصفا  
 و معافقہ با صبر سلطان و اجابت دعوت ہر وضع و شریف و  
 اختلاط با جاہل و اسلام و حج بیت اللہ حرام و خدمت اولیاء  
 اللہ و دوام ملازمت ایشان و دوام ملازمت در مجلس  
 علم و ذکر و عدم مخالفت کسے از رؤسا و مضغ و  
 و شنیدن حوائج ذوی الحاجات و امثال ذلک

اور حکم ہر کہ آمد بران مزید کرد این فن قیج روز بروز ترقی میگردد  
 اور قرن بقرن رونق قبول کرتا ہے یہاں تک کہ کلیات  
 اسکے مضبوط ہونے ہیں اور رغزابات اُسکے مضبوط ہونے  
 ہیں اور اصول اُسکے مقرر ہوتے ہیں اور فروع اسکے محرر  
 ہوتے ہیں ہر امر میں منجملہ امور ریاست و سیاست ایک حکم  
 مخالف شرع متین ثابت ہوتا ہے اور ہر معاملہ میں منجملہ معاملات  
 بنی آدم ایک اصل مقابل میں قائم ہوتی ہے پس ایک  
 ملت مقابل ملت مصطفوی برپا ہوتی ہے اور ایک  
 سنت مخالف سنت نبوی برپا ہوتی ہے آئین سلطانی  
 مغائر احکام ربانی پیدا ہوتا ہے اور قانون خاقانی مخالف  
 شرع ایمانی ہو پیدا ہوتا ہے بہت سی اشتباہیں کہ شرع  
 ربانی میں حرام ہیں اور آئین سلطانی میں واجب اور ایسے  
 ہی اسکے بالعکس خیال فرمائے مثلاً اطلاق لفظ شاہ  
 شاہان اور خداوند جہان اور جہانیاں حضور اقدس اور  
 عرش اشیانی اور بندہ خاص اور پرستار باختصاص  
 اور قلم قدرتوام اور استادان امر و استبستہ و سرنگوں  
 اور عقد مجلس قص و سرود و لبس حریر یا جشن و عید  
 اور استعمال ظروف سیم و زرد و انوار فرحت و سرور و نسل  
 نور و زور و مرجان و ہولی و دیوالی و نسل آن از مقدمات  
 ہزاران ہزار و معاملات بشمار ایتمہ و شرع ربانی حرام  
 است و در آئین سلطانی میں واجب اسلام اور اسکا  
 جواب اور حضور جماعات و حسن معاشرت اور بندگان  
 خدا کے ساتھ نیک خلقی کے ساتھ پیش آنا اور مسلمان کے  
 ساتھ مصافحہ اور معافقہ کرنا اور ہر وضع و شریف کی دعوت  
 قبول کرنا اور تمام اہل اسلام کے ساتھ اختلاط رکھنا اور  
 حج بیت اللہ اور خدمت اولیاء اللہ بجا لاتا اور مجالس  
 علم و ذکر میں ہمیشہ رہنا اور کسی کے ساتھ مخالفت  
 پیش آنا اور صاحب حاجت کی حاجتوں کو لینا اور کسی کے



ملنے سے غیبت سیدالانام ہنشاہ سائر مذاہب باطلہ  
 مثل ہنود و مجوس نہ مثل شیعہ و خوارج کہ مذہب انہما ہم  
 اگرچہ فی تحقیق باطل است فاما دعوی ایشان بہین  
 کہ مستفاد از کتاب سنت ہمین مذاہب است بجلالت  
 آئین سلاطین کہ ایشان احکام خود را مستفاد از کتاب  
 سنت نمی شمارند بلکہ بحد حکم عقلی بملا خطہ قیام  
 سلطنت انتظام مملکت منتهی نمی انگارند پس فی تحقیق  
 آئین ایشان شعبہ ایست از مذہب فلاسفہ نہ ملت اسلامیہ  
 چنانچہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم از جو داین سلاطین مصلین  
 اخبار فرمودہ اند قال لنبی صلی اللہ علیہ وسلم افما خاف علی  
 امتی الائمة المضلین و روی ان حدیثہ قال قلت  
 یا رسول اللہ ایکون بعد ہذا الخیر شر کما کان قبلہ  
 شر قال نعم قلت فما العصمة قال السیف و قلت  
 و ہل بعد السیف بقیۃ قال نعم تکن اداة  
 علی اقداء و ہدۃ علی دخن قلت ثم ماذا قال  
 ثم یبشاد عاۃ الضلال و قال رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم یکون فتنة عمیاء صماء  
 علیہا دعاۃ علی ابواب النار ہر چند مثال سلاطین  
 فی تحقیق از قبیل کفار اثر انداز جنس اہل نارفاما از  
 بسکہ بزبان خود دعوی اسلام میکنند پس کفر ایشان بہین  
 و ایمان ایشان ظاہر و شاہد تصدیق بہین دعوی ظاہری از سوی  
 اسلام مثل عقد نکاح و ختان و اطہار مثل بروفجید الفطر و  
 عید الفطر و تجنیو و تجنیف نماز جنازہ و دفن و رقت بر  
 مسخین و میان خود جاری ہست و از شرع ربانی  
 بالکل دست بردار نمی شوند آری آئین سلاطین را

اور ایک ملت ہو غیبت سیدالانام مثل جملہ مذاہب باطلہ  
 مثل ہنود و مجوس نہ شیعہ و خوارج کے مذہب پر اسکو قیاس  
 کر سکتے اگرچہ انکا مذہب بھی فی تحقیق باطل ہو لیکن انکا  
 دعوی یہی ہے کہ ہمارا مذہب بھی کتاب اور سنت سے  
 مستفاد ہے بخلاف آئین سلاطین کے کہ وہ اپنے احکام کو کتاب  
 سنت سے مستفاد نہیں جانتے ہیں بلکہ اسکا منشاء مجرد عقلی  
 اور محض قیام سلطنت ہوجاتے ہیں پس فی تحقیق انکا  
 آئین مذہب فلاسفہ کا ایک شعبہ ہے ملت اسلامیہ سے  
 اسکو تعلق نہیں چنانچہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے  
 ان سلاطین مصلین کے وجود سے پہلے ہی خبر دی،  
 فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے (ترجمہ سوا اسکے  
 نہیں کہ میں خوف کرتا ہوں اپنی امت پر گمراہ اماوس کے  
 اور روایت کیا یہ کہ حدیفہ نے کہا کہ کہا میں نے اسی اللہ کے  
 رسول کیا اس ہلالی کے بعد برائی ہوگی جیسے پہلے تھی  
 فرمایا ہاں میں نے عرض کیا کہ بچاؤ کیا ہے فرمایا تلوار  
 اور عرض کیا میں نے اور کیا بعد تلوار کے باقی رہنا ہوگا  
 فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ تاکہ ہو جاوگی امارت کمینوں کے اور قتل  
 اوحاطہ میں یعنی کثرت سے کمائیں پھر کیا ہوگا فرمایا آپ پھر سید ہوگا  
 بلانہ الاطراف گمراہی کے اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم نے ہوگا فتنة ہر گونگا اور اس کے بلانہ الا او پر ناکے  
 ہر چند ایسے بادشاہ از قبیل کفار و شرک ہیں اور از جنس اہل  
 نار لیکن چونکہ اپنی زبان سے دعوی اسلام ہیں حتی فتوہ  
 تخمیر نہیں کیونکہ کفر انکا مستوی ہے اور ایمان انکا ظاہر  
 مشہور ہے اور ان کے ایمان کی تصدیق یہی شواہد ظاہرہ  
 کرتے ہیں مثل عقد نکاح و ختان و اطہار و تجنیف و غیرہ  
 عیدین اور اواسے تجنیف و تجنیف اور جنازہ و دفن وغیرہ  
 ان سب سہول کو اپنے درمیان جاری رکھتے ہیں شرع  
 ربانی سے بالکل ہمت بردار نہیں جاتے ہاں آئین سلاطین کو



در حق خود و طائران خود واجب العمل فی انکار و رد چنانچہ در  
مخاورت خود آئین را با شرع ضم کردہ و در تلفظ استعمال سکینند  
مثلاً بگویند کہ ہر چند شرع اصل است اور باب سیاست  
با شرع طورہ ہم بایدہ مراد از طورہ آئین جنگیہ خانست  
پس بنا برہمین دعوی اسلام کہ بظاہر از زبان ایشان  
سرزمین را ایشان را از کفر صریح محفوظ میدار و اگرچہ کفر  
مخفی ہم در مواخذہ اخرویہ کافی است فاما اسلام ظاہری  
مقتضی ہمین معنی است کہ با ایشان در احکام دنیویہ معاملہ  
مسلمین بعمل آرند و ایشان را ہم در باب معاملات از  
جنس مسلمین شمارند کہ در آخرت با کفار شرار و درکاتنا  
فجلمہ باشند و در وارو گیر ب قدر تا بدلا با و ماند و یا  
و سعید رحمت التبیہ دست گیری ایشان را مغفرت فرماید  
قبل از تعذیب خواہ بعد از تعذیب ایشان را مغفرت فرماید  
باجملہ حال معاویہ ایشان بر علم علام الغیوب پلندہ و احکام  
معاش معاملہ مسلمین با ایشان بعمل آرند باجملہ جوان سلطنت  
جابرہ بحر سلطنت وراثت رسید از سرحد فوق و ظلم برآردہ  
و اقسام بحر و ضلالت داخل گردید پس حکم سلطین  
مضللین حکم سائر فرق باطلہ بتدعین است اختلافیکہ تکفیر  
و عدم تکفیر بتدعین واقع است ہمون اختلاف تکفیر و عدم  
تکفیر سلطین مضللین متحقق و از بسکہ احتیاط محل اختلاف لازم است  
بناء علیہ توقف حال ہمین مضللین واجب و نیز باید دانست کہ  
سلطان مفضل ہم در قسمت متروکہ مقلد یا نشاء انکہ چون آئین  
سلطانی بنشابہ ماہب ساری و جاری گردید و بایہ اشتہار  
رسید پس بعضی از سلاطین متاخرین اگرچہ بحسب اصل جبلت  
بعیش و نشاط راغب فی باشند و عادات تکبر و تجبر را طالب

لئے اور ملازمین کے حق میں واجب اصل جاننے میں چنانچہ اپنے  
مخاورات میں آئین کو شرع کے ساتھ ضم کر کے تلفظ میں  
استعمال کرتے ہیں مثلاً کہتے ہیں کہ ہر چند شرع اصل ہے لیکن  
معاملہ سیاست میں ساتھ شرع کے طورہ بھی چاہیے اور  
مراد طورہ سے آئین جنگیہ خاں ہے پس اسی دعوی اسلام  
کی بنا پر کہ بظاہر اسی زبان سے ظاہر ہوتا ہے کفر صریح سے  
محفوظ رکھتے ہیں اگرچہ کفر مخفی ہے مواخذہ اخرویہ میں کافی  
ہے لیکن اسلام ظاہری اسی معنی کا مقتضی ہے کہ احکام  
دنیویہ میں انکے ساتھ مسلمانوں کا معاملہ عمل میں لائیں اور انکو  
بھی دربارہ معاملات مسلمانوں میں سے گنیں گو کہ آخرت  
میں کفار بکار کے ساتھ درکات نار میں فحلمہ ہوں اور  
وارو گیر بریب قدر میں تا بدلا با و رہیں اور یا وسعت  
رحمت الہی انکی و تکفیری فرمائے خواہ قبل تعذیب خواہ  
بعد تعذیب انکو بخیرہ و دوزخ سے چھڑے باجملہ انکے آخرت کا  
حال علم علام الغیوب پر حوالہ فرمائیں اور احکام معاش  
میں مسلمانوں کا معاملہ انکے ساتھ بجالائیں الغرض جو سلطنت  
جابرہ و سلطنت ضلالت کی حد کو پہنچے سرحد فوق و ظلم سے  
نکل کر بہت و ضلالت کے اقسام میں داخل ہوئے پس  
سلاطین مضللین کا حکم تمام بتدعین کے فرقوں کے حکم کے  
مشابہ ہے جو اختلاف کہ تکفیر و عدم تکفیر بتدعین میں واقع ہے  
وہی اختلاف تکفیر و عدم تکفیر سلاطین مضللین میں متحقق ہے  
اور چونکہ احتیاط محل اختلاف میں لازم اور واجب ہے  
بناء علیہ ان مضللین کے حال میں بھی توقف ضروری اور  
لابد ہے یہ بھی معلوم کرنا چاہیے کہ سلطان مفضل بھی دو قسم  
پر ہے متروکہ مقلد یا بیان اسکا یہ ہے جو آئین سلطانی بنشابہ  
غالب جاری اور ساری ہوا اور پایہ اشتہار کو پہنچا پس  
بعض سلاطین متاخرین اگرچہ بحسب اصل جبلت عیش و نشاط  
کی طرف راغب نہیں ہوتے اور ظلم و ستم کے طالب نہیں ہوتے

فاما بنا بر اعانت آئین اسلاف محض بسبیل رسم و عادات  
 آن را بعمل می آرند اگر چه در دل کرہ است از ان میگذرانند  
 بلکہ در بعضی ایجاں بر بطلان آئین این سلاطین ہم  
 آگاہ می شوند فاما چار ناچار در ہمین راه میروند کہ عیا  
 آئین ریاست بر ایشان غالب است بدنسبت پاسداری  
 قوانین دیانت و محبت جاہ و مال بر ایشان غالب است  
 بدنسبت محبت رب ذوالجلال و پاسداری منصب  
 مملکت بر ایشان قوی ترست بدنسبت پاسداری  
 احکام رب العزت این قسم سلاطین سلاطین مقلدین  
 میگویند و بعضی دیگر از ایشان بحسب اصل خلقت ہم  
 بامور مذکورہ مائل میباشند و از حقیقت ایمان بالکل  
 غافل و چون آئین اسلاف با رغبت جلی و رایعت  
 تعیش و تجر ایشان را و وبال انگیزت پس رعایت  
 آئین از ایشان بوجہ اتم می شود بلکہ رونق و از ایشان  
 بحال میرسد گو یا کہ اورا از جملہ مجتہدین این ملت توان گفت  
 و در سلک مجتہدین این سنت توان گفت این اسطفا  
 متهم و میگویند و درین مقام چند لطیفہ است کہ در ضمن چند  
 نکته تبارک گفت مکتہ اولی سلطان فضل ہر چند رئیس  
 المفسدین است و امام المعتبرین و ریاست او  
 بدنسبت دین متعے است قاتل و امامت او بحکم  
 کتاب و سنت و جمیع است باطل اما از ایجا کہ را معاملہ ہما  
 با او سلوک است تجر او مشکوک بنا علی اظہار یعنی بر روی  
 و خروج از اطاعت او نیز از مسائل اختلافیہ است پس  
 شخص محتاطا لازم است کہ خود بران اقدام نفرماید  
 و دیگرے را بر و لازم سازد یعنی خود را بظنی و خروج نہ نماید

لیکن آئین اسلاف کے نباهی کے غرض سے محض بسبیل  
 رسم و عادات عمل میں لاتے ہیں اگر چه دل میں اُس سے ایک  
 طرح کی کراہت رکھتے ہیں بلکہ بعض اوقات میں ان سلاطین  
 کے آئین کے بطلان پر بھی آگاہ ہوتے ہیں یا چار ناچار  
 ایسے راہ ہوتے ہیں کیونکہ بدنسبت پاسداری قوانینِ دین  
 رعایت آئین ریاست اپنے غالب ہے اور بدنسبت محبت  
 رب ذوالجلال محبت جان و مال کے دل میں جاگیر ہے  
 اور پاسداری منصب مملکت بدنسبت پاسداری حکام  
 رب العزت اپنے قوی تر ہے اس قسم کے سلاطین کو سلاطین  
 مقلدین کہتے ہیں اور ان سلاطین میں سے بعض سلاطین  
 باعتبار اہل خلقت بھی امور مذکورہ کی طرف مائل ہوتے  
 ہیں و حقیقت ایمان سے بالکل غافل اور جبکہ آئین  
 اسلاف کے انکی رغبت جلی کے ساتھ اختلاف فرمایا انکے  
 عیش و عشرت کو ترقی پر پہنچایا یہی خلف سے یہ سلاطین انکے  
 آئین کی رعایت بوجہ اتم کرتے ہیں اور بحال وفق ہے  
 ہیں گو یا کہ اُس آئین کو اس ملت کے مجتہدین میں سے  
 شعار کرنا چاہیے اور اس سنت کے مجددین کہنا چاہیے  
 اسکو سلطان متمدن کہتے ہیں اس مقام میں چند لطیفے ہیں  
 کہ چند بحثوں کے ضمن میں انکام بیان ضروری ہے۔  
 پہلا انکو سلطان فضل ہر چند رئیس المفسدین و امام  
 المعتبرین ہے اور اسکی ریاست دین کے حق میں غلط  
 سم قاتل ہے اور اسکی امامت بحکم کتاب و سنت ایک  
 و ہم باطل ہے لیکن چونکہ راہ معاملہ اسلام اسکی وجہ سے  
 سلوک کے بنابرین تجر اسکی مشکوک کے نظر میں اظہار  
 بغاوت اسکی کرنا اور اسکی اطاعت سے خارج ہونا بھی  
 منجملہ مسائل اختلافیہ ہے سو محتاط کو لازم ہے کہ خود  
 اس پر پیش قدمی نہ فرمے اور دوسرے کو اس پر لازم کے  
 ساتھ یاد نہ لائے یعنی خود راہ بغاوت و خروج اختیار نہ کرے

و اگر کسی باو مخالفت و منازعت نمود زبان طعن بر خوشا  
چنانکہ بسیار ہے از علماء اہل سنت خود قتل و نسب و فسخ  
دست می کشانند فاما مجوزین این امر مثل علماء اوارا و الزہری و غیر  
انہی نمایند چون بغی و خروج بر سلاطین مضلین احتیاطاً ممنوع است  
لاجرم سلطنت ایشان از اقسام امامت محدودست مقلدہ فامی  
سلطان مقلد بہ نسبت ملت اسلام اقرب است پس احتیاط  
و مخالفت و منازعت او واجب کسی کہ باو منازعت  
بر خاست و دست از متابعت او برداشت چہ بہ  
در نظام شرع مطعون نیست اما این عمل مصلحت  
وقت مقرون نیست مگر آنکہ قیام خلافت راشدہ  
یا سلطنت عادلہ بر تقدیر مجبزدن یا ستائش و یقین  
باشد پس دین صحت بر ذراختن اعلام قتل و قتال  
بر انداختن آن متبع مضال و حق ملت اہل ملت منفعت  
خواہد بخشید و الا بعوام و خواص متکثری خواہد رسید  
تبیینہ راجع و بر بیان سلطنت کفر  
باید دانست کہ مراد از سلطنت کفر دین مقام حکومت  
کفار اعلیٰ نیست بلکہ مقصود از ان سلطنت قومی است کہ  
جان خود را در مرہ مسلمین بشمارند و موجبات کفر صریح  
بعل می آرند و از ایشان بہ نسبت احکام شرع آنقدر مخالفت  
عناد صا و میشود کہ بر ایشان حکم کفر و ارتداد ثابت میگردد  
بیانش آنکہ بعضی اشخاص باعتبار اصل جبلت لمحد مزاج و  
زندق طبع می باشند کہ ہر چند بجا ہر کلمہ اسلام می خوانند اما خدا و رسول  
را دین و مذہب و حساب کتاب با یقین نہیں میدانند  
نشیب قرار نہیاد و راسخاوت شقاوت پدید نہ آرد  
بہر حصول جاہ و جلال و تحصیل مال و منال اصل کمال نمی گمانند

اور اگر کوئی اسکے ساتھ مخالفت اور منازعت کرے اسپر  
زبان طعن نہ کھولے چنانچہ اکثر علماء اہل سنت بذات خود  
روافض کے قتل اور عارت پر دست درازی نہیں فرماتے  
لیکن اس امر کے مجوزین پر بھی مثل علماء اوارا و الزہری  
اعتراض نہیں کرتے اور چونکہ بغاوت و خروج سلاطین  
مضلین پر احتیاطاً ممنوع ہے بالفرض انکی سلطنت  
اقسام امامت سے محدود ہے دوسرا انکے  
سلطان مقلد بہ نسبت ملت اسلام اقرب ہے پس احتیاط  
اسکی مخالفت اور منازعت میں واجب جو کوئی کہ اسکی  
منازعت پر آمادہ ہوے اور اسکی متابعت فرمانبرداری سے  
ہاتھ اٹھائے ہر چند ظاہر شرع میں مطعون نہیں لیکن عمیل  
مصلحت وقت کے ساتھ مقرون نہیں بلکہ اس وقت اسکی مخالفت  
ضروری ہو کہ اسکی یا اسکے تباہ و برباد ہونے میں خلافت راشدہ  
یا سلطنت عادلہ قائم ہوئی پس اس صورت میں قتل و قتال کے  
نیزول کا بلند کرنا اور اس متبع مضال کو ذلیل کرنا اہل ملت او  
ملت کے حق میں نفع بخشہ کار و خواص کو بیشک حضرت پیغمبر  
چوتھی تنبیہ میں سلطنت کفر کا بیان ہے  
جاننا چاہیے کہ مراد سلطنت کفر سے اس مقام میں حکومت  
کفار اصلی نہیں بلکہ مقصود اس سلطنت سے وہ قوم ہے کہ اپنے  
تین مرہ مسلمین میں گنتے ہیں اور موجبات کفر صریح عمل میں  
لا تے ہیں اور اسے بہ نسبت احکام شرع اس قدر مخالفت او  
عناد صا و ہوتا ہے کہ ان پر حکم کفر و ارتداد ثابت ہوتا ہے  
اسکا بیان یہ ہے کہ بعض اشخاص باعتبار اصل جبلت  
لمحد مزاج اور زندق طبع ہوتے ہیں کہ ہر چند ظاہر میں کلمہ  
اسلام پڑھتے ہیں لیکن خدا و رسول اور دین و مذہب پر  
حساب و کتاب کو بالیقین نہیں جانتے ہیں ایسے نشیب و فراز  
دنیاوی کو سعادت و شقاوت پہچانتے ہیں اور ایسے حصول  
جاہ و جلال اور تحصیل مال و منال کو اصل کمال کرتے ہیں

لو درہین ابواب غریق و منہک ست ہون ست نزو  
 نشان زکی و حافل و ہر کہ ازان معرض غیر لغت ست  
 دن ست نزو ایشان غبی و جاہل چیز کہ باعث تحصیل دنیا  
 ن باشد ہون ست نزو ایشان لغو و لا طائل و مشتق کہ  
 محصول نام و نشان نباشد ہون ست نزو ایشان رنج  
 اصل پس انبیاء و سائر ہادیان را حق را از جنس  
 قلمائے جاہ طلب می شمارند و اتباع ایشان را از  
 جنس سفہائے غفل می انگارند کہ بر جنہائے احمق  
 یہ ایشان مغرور گردیدند و ہوا عید بر بستہ ایشان  
 سرور پس عایت ملت و سنت را در جمیع افعال و احوال  
 از جنس حماقت می شمارند و قید مذہب و مشرب و عادات  
 معاملات از قبیل حماقت و کشیدن رنج و کلفت در  
 عبادات نزو ایشان محض نادانی ست و قتل و کتل و علا  
 عجز و ناتوانی پس چون امثال این اشخاص بنصب  
 سلطنت میرسد و تکیں بر سر ریختگی می شوند آئین  
 سلطان را کہ بظاہر باعث ازدیاد و رونق سلطنت ست  
 مطابق فرست و گہا ست میدانند و شرع ربانی کہ نزو  
 ایشان بجاہل ست از جنس رسوم سفہت می شمارند  
 پس لابد زبان طعن بر و بیشایند و اورا در نظر ملازمان  
 خود مقہر می نمایند و با طائف اخیل استیصال او میجویند و  
 راہ معارضہ اڑی پویند ہر حکم آئین سلطانی را ترجیح  
 میدہند و حکم شرع ربانی را تسفیف میکنند منافع آرا  
 بچرب زبانی تفصیل میدہند و مضار این را بلبیس  
 ہمدین میکنند و ہر کلام ایشان رمزے می باشد  
 ہمت رب العالمین و طعنے می باشد بر سر دنیا و سر زمین

جگوئی ان معاملات میں غریق و منہک ہے وہی ان کے  
 نزدیک نہکی و عاقل ہے اور جو کوئی اسکی طرف توجہ نہیں  
 ہوتا وہی انکے نزدیک غبی و جاہل ہے جو چیز کہ دنیا ہے  
 دوس کے قتل کا باعث نہو وہی انکے نزدیک لغو و لا طائل  
 ہے جو شقت کہ نام و نشان کے حصول کا سبب نہو وہی  
 انکے لیے رنج بجاہل ہے پس تمام انبیاء و اولاد و جملہ ہادیان  
 راہ کو جنس عقلائے جاہ طلب سے جانتے ہیں اور انکے ہم  
 کو منجملہ سفہائے غفل سے عقل پہچانتے ہیں اور کہتے ہیں کہ یہ  
 نادان سخنائے احمق یہ سر مغرور ہوئے اور گھڑے  
 ہوئے و عدول پر سرور پس عایت ملت و سنت کو  
 جمیع افعال و احوال میں از جنس حماقت خیال میں لگاتے  
 ہیں اور قید مذہب و مشرب کو عادات اور معاملات  
 میں از قبیل حماقت بتلاتے ہیں عبادات خداوندی  
 میں رنج و کلفت کہیں انکے نزدیک محض نادانی ہے  
 اور قتل و کتل علامت عجز و ناتوانی ہے پس جبکہ ایسے  
 لوگ منصب سلطنت پر پہنچتے ہیں اور سر ریختگی پر  
 بیٹھتے ہیں آئین سلطانی کو بظاہر رونق سلطنت کی بربانی  
 کا باعث ہو مطابق فرست و نادانی جانتے ہیں شرع  
 ربانی کہ انکے نزدیک بجاہل ہے منجملہ رسوم سفہت  
 پہچانتے ہیں بالفرض و اسیر زبان طعن کھولتے ہیں اور  
 اسکو نظر ملازمان میں دلیل کر کے دکھاتے ہیں اور  
 لطائف اخیل سے اسکی بیخ کنی چاہتے ہیں اور اسکے  
 معارضہ کی راہ میں دوڑتے ہیں ہر امر میں حکم آئین سلطانی  
 ترجیح دیتے ہیں اور حکم شرع ربانی کی تحقیر و تسفیف کرتے ہیں  
 اسکے منافع چرب زبانی کے ساتھ تفصیل و اربابان  
 کرتے ہیں اسکے مضار کو لبیس کے ساتھ ظاہر کرتے ہیں  
 بجاہل اپنے ہر کلام میں تلبت رب العالمین پر آواز دیتے ہیں  
 اور ہر بات میں ہمت سید المرسلین پر طعن کرتے ہیں کبھی

کلام خود را با شما شرعاً یا وہ گویند میکنند و گاهی بعضی بیست  
 علماء جاه جو گاہے دعویٰ خود را بحکام فلاسفہ نقل  
 میکنند و گاہے بر مؤثر ملاحظہ پس این قسم سلاطین  
 بلا شک از جنس کفار متروین اند و زنا و فحش و مریضین جہاد  
 بر ایشان از ارکان اسلام است و امانت ایشان  
 احانت سید الانام سلطنت ایشان اصلاً از جنس  
 امامت حکمی نیست و اطاعت ایشان بوجہ من الوجہ  
 از او امر شرعیہ نہ حکم رواہ عبادۃ بن الصامت اذہ  
 قال یا یحنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی ان  
 لا تنازع الامر اھلہ الا ان ترؤا کفر ابو اھسا  
 عند کھ من اللہ فیہ برھان

و در بعضہ احوال این سلطان مرتد را چنان بخیال  
 میرسد کہ عوام چند اندک و اتباع انبیاء و سلیس مساعی بلیغہ  
 بجائی آمدن و آن را از کمال سعادت خود می شناسند آن قدر  
 در اتباع سلاطین سرگرم نمی باشند بلکہ بلیغہ از ایشان  
 ازین امر رنگ شرم میدارند بنا علیہ او عاصی نبوت را باو عو  
 سلطنت ضم باید کرد تا عطا بطبع جاہ و مال اطاعت اختیار کند  
 سفہا بنا بر جن بال پس او عاصی نبوت بر ملا میکنند و ملت جدیدہ  
 بر پا و از بسکہ تجربہ و کبر مقتضای سلطنت است پس او عاصی  
 الہیت یا او عاصی نبوت منضم میگردد و کفر او اگر فرعون یا لوط  
 میشود و قیام سلطنت از تداوینا غلبہ کفار است کہ بر مؤمنین  
 فرض عین میشود کہ بر جہاد قائم گردانند و این شورش و فساد  
 بشمشیر بر نشاند و گرنہ تو اندازان اقلیم ہجرت نمایند و  
 مدار الاسلام فرو آیند بآید انست کہ ذکر سلطنت از تداو  
 در مقام با وجود یکدین قسم موضوع است بر تمام امامت حکمیہ

اپنے کلام کو اشعار شرعاً یا وہ گو اور شرعاً علماء جاہ جو کے  
 پیوند کرتے ہیں کبھی اپنے دعوے کو فلسفہ کے کلام کے ساتھ  
 نقل کرتے ہیں اور کبھی رموز ملاحظہ کے ساتھ عقل کرتے  
 ہیں پس اس قسم کے بادشاہ بلا شک از جنس کفار متروین ہیں  
 جہاد و غیرت از ارکان اسلام ہے اور امانت انکی اعانت  
 سید الانام ہے انکی سلطنت اصلاً امامت حکمیہ سے نہیں اور  
 انکی اطاعت مطلقاً و امر شرعیہ سے نہیں جیسا روایت کیا  
 عبادہ بن صامت نے (ترجمہ انھوں نے کہا کہ بیعت کی  
 چھنے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ نہ جھگڑیں ہم اختیار  
 والوں سے یہ کہ چھین لیں مگر جب کہ فرستاد و کھیں کہ دیں  
 بھی ہو) اور بعض اوقات میں اس سلطان مرتد کے  
 خیال میں ایسا آتا ہے کہ عوام جس قدر انبیاء و سلیس کی  
 تابع داری اور فراں روائی میں کوشش بلیغ اوسعی الکام  
 کرتے ہیں و اسکو کمال سعادت جانتے ہیں اس قدر سلاطین  
 کی فرمانبرداری میں سرگرم اور مستعد نہیں ہوتے ہیں بلکہ  
 بہت لوگ اس امر سے شرم و رنگ رکھتے ہیں ظہر براں  
 او عاصی نبوت کو ساتھ دعوے سلطنت کے ضم کرتے  
 ہیں تاکہ عقلاً جاہ و مال کی طمع سے اطاعت اختیار کریں  
 سخا من آل کی بنا پر فریب و بارہوں پس او عاصی نبوت  
 بر ملا کرتے ہیں اور ملت جدیدہ بر پا کرتے ہیں اور از بسکہ  
 تجربہ و کبر اسکی سلطنت کا مقتضای ہے پس او عاصی الہیت  
 او عاصی نبوت کے ساتھ منضم ہوتا ہے اور اسکا کفر فرعون  
 کے کفر سے دو بالا ہوتا ہے اور تداو کے سلطنت کا قیام  
 بنابہ غلبہ کفار ہے کہ مسلمان کے ذمہ بفرض عین ہوتا ہے  
 کہ اس پر جہاد قائم فرمائیں اور یہ شورش و فساد و شمشیر کے ساتھ  
 شنائیں اور گمراہی مگر سکین اس لایت سے ہجرت کریں اور  
 دار الاسلام میں آئیں معلوم کرنا چاہیے کہ ذکر سلطنت از تداو  
 اس مضمون میں باوجودیکہ قیام بیان اقسام امامت حکمیہ کی اسطرح موضوع ہے



و این سلطنت مذکورہ خارج است از ان اقسام محض نابہین امر  
واقع گردیدہ کہ در میان بہین سلاطین بہین اسلام گاہے سلطانی  
میباشد کہ محض اجنس کفار شرارست از مرتدین الحاد و شرار  
استیصال و عین انتظام است اہلک و عین اسلام و طاعت  
ہر تسلط از احکام شرعی نیست انقیاد و تہجد از او امر و منینہ  
خاتمہ در بیان انچہ از لفظ امام درین کتاب مراد

اور یہ سلطنت مذکورہ ان اقسام سے خارج ہے محض نابہین  
امر کی بنا پر واقع ہوا کہ در میان انھیں سلاطین بہین اسلام  
کے کبھی ایک سلطان ہوتا ہے کہ محض جنس کفار شرار سے ہے اور  
مرتدین الحاد و شرار سے اسکا استیصال عین انتظام ہے اور  
اسکا اہلک عین انتظام اور اطاعت ہر تسلط کے احکام  
شرعیہ سے نہیں اور تابعداری ہر تہجد کی اوامر دینیہ سے نہیں  
خاتمہ نہیں انچہ کہ لفظ امام اس کتاب میں کیا مراد ہے

باید دانست کہ مراد از لفظ امام درین کتاب مطلق مفہوم امام  
نیست بلکہ ہر ان امام است کہ تعلق بہ سیاست از لفظ صاحب  
الامانت خلیفہ شل ابدال و اقطاب از باب الامت ہائے خاصہ  
مشمل ہونے پر ہے ہر ایک از شاخ و از جشاخین کتاب خارج اند  
و اگر ایشان محض بنا بر طریق حقین و برگ در صدر این قسم واقع گردیدہ  
پس از امام صاحب سیاست است نہ خاص خلیفہ راشد کہ آن  
بمثابہ اکسیر علم است نادر الوجود و کبریتا حمرست در اکثر الزمان  
مفقودہ مطلق صاحب سیاست ہی کہ ہر فاسق بکار درو  
داخل باشد و ہر ظالم تنگوار و شال ہر خوکار عنید و متعج  
باشد و ہر جبار مدبا و متعج و ہر فضل بدآئین باوصوف باشد و ہر  
بیدین باوصوف چہ مضرت این سلاطین بہ نسبت دین و  
ملت بغایت از بدست از منفعت ایشان موافقت این خوقمین  
بہ نسبت اکابر امت نہایت بعد است از مخالفت ایشان بلکہ مراد  
از لفظ امام درین مقام صاحب دعوت است یعنی کسیکہ علم  
جما و براعدای دین برافراختہ باشد و اجتماع کافہ مسلمین دین  
مقدمہ درخواستہ و براعانت شرع ہمیں کہ نسبتہ باشد و ہر سند  
سیاست دین نہ نسبتہ و نہ ہیہ غیر مذہب ملت گرفتہ باشد  
و مشرب ہیہ غیر مشرب سنت بہر نسبتہ و در حدالت و سیاست

جائے خاصہ کہ مراد از لفظ امام سے اس کتاب میں مطلق مفہوم امام  
نہیں بلکہ ہی امام ہے کہ تعلق سیاست سے سکے پس اصحاب  
الامت خلیفہ شل ابدال و اقطاب۔ اور از باب الامت باطنہ  
مثل مہوین ہادیین بحث کتاب سے خارج ہیں انکا ذکر محض  
تینا اور تیر کا اس قسم کے شروع میں واقع ہوا پس مراد امام سے  
صاحب سیاست ہے نہ خاص خلیفہ راشد کہ وہ مثابہ اکسیر  
اعظم نادر الوجود ہے اور شل کبریتا حمرست احر اکثر زمانہ میں مفقودہ  
ہر مطلق صاحب سیاست اس حد پر کہ ہر فاسق بکار نہیں  
داخل ہوا و ہر ظالم تنگوار نہیں شامل ہوا و ہر خوکار عنید  
اسیں مندرج ہوا و ہر جبار مدبا نہیں متعج ہوا و ہر فضل  
بدآئین اسکے ساتھ موصوف ہوا و ہر متحد بیدین اسکے ساتھ  
معروف ہو کیونکہ ان سلاطین کی مضرت دین و ملت کی نسبت  
انکی منفعت سے نہایت ازید ہے اور ان خواقین کی فوٹ  
بہ نسبت اکابر امت انکی مخالفت سے نہایت ابعہ ہے  
بلکہ مراد از لفظ امام سے اس مقام میں صاحب دعوت ہے  
یعنی جس کسی نے کہ جماد کا علم اعدای دین پر اٹھایا ہوا و  
نام مسلمانوں کو اس محرکہ میں بلایا ہوا و براعانت شرع  
مہین پر کمر باندھی ہوا و سیاست دین کی سند پر بیٹھا ہوا و  
کوئی مذہب سوائے مذہب ملت نہ اختیار کیا ہوا و کوئی  
مشرب بغیر مشرب سنت نہ قبول کیا ہوا و عدالت و سیاست

ایسے غیر کلمہ نبوی ساختہ باشند و قانونے غیر قوانین مصطفوی  
 نہر و اختہ دور باب مصاحت و مناہجیت مجھے عزیز  
 موافقت و مخالفت دین اظہار مجرودہ باشند و درسیاست  
 و عدالت طریقے غیر احکام ملت آثار سنت اختیار نموده  
 پس چون سنت صاحب دعوت فاما انیکہ دین مقدس  
 ریاکارست یا اخلاص شعار و در معاملات خاصہ خود  
 مردود و الافعال است یا محمود و الاعمال پس انشال این  
 امور در بین نظام هیچ غرض متعلق نیست تفصیل این  
 احوال و تشریح این مقال در ضمن دو تنبیہ بیان باید کرد  
 تنبیہ اول در تشریح مفهوم صاحب دعوت  
 باید دانست کہ ریاست سیاست و ریاست اصل و  
 جنگ با مخالفین و یا نظم و نسق با مخالفین و همین مرد و باب  
 صاحب دعوت تیار میدارد از انظار اصحاب سیاست اگر چه در  
 اعمال و افعالیکہ اختصاص نبات و میدارد و هیچ امتیازی نیست  
 و یگانہ نداشته باشد اما باب صلح و جنگ پس تحقیق این مقام  
 موقوفست بر تمیز یکقدر بیان نشد آنگو کیسکہ بر بر گیرے لشکر  
 کشی فی نماید و از قسے رفاقت خود بخواد و لا بدیے برے توقع  
 مناہجت مقرر میگردد و درجے برے حصول معنی رفاقت  
 ایشان را می نماید اگر چه فی تحقیقت سبب مناہجت و جے  
 دیگر باشد و باعث رفاقت و جے دیگر لکن بظاہر تمامی قبل و  
 قال وراثیات و ابطال همان سبب واقع میگردد و زبان و  
 بر خاص و عام همان وجهی شود و مثلاً زید با عمر و مناہجت  
 بر خاصیت و از بکر رفاقت خود و درخواست و سبب مناہجت  
 بهمین بیان مذکور کہ بر مال مسروکہ پدر بمن متعلق و  
 فاضل گردیده و در رفاقت بر بکر بمن فغانیکہ کتوز از اقارب

کوئی آئین سوائے آئین نبوی نہ بنایا ہو اور کوئی قانون سوائے  
 قانون مصطفوی نہ مقرر کیا ہو اور مصاحت و مناہجت کے  
 بارہ میں کوئی وجہ غیر سر موافقت و مخالفت دین ظاہر نہ کی ہو  
 اور سیاست اور عدالت میں کوئی طریقہ غیر احکام ملت و  
 آثار سنت اختیار نہ کیا ہو پس وہی صاحب دعوت ہے  
 رہی یہ بات کہ ان مقدمات میں ریاکار ہے یا اخلاص شعار  
 اور اپنے معاملات خاصہ میں مردود و الافعال ہے یا محمود و الاعمال  
 سوالیہ امور سے اس مقام میں کوئی غرض متعلق نہیں اس احوال  
 کی تفصیل اور ان مقال کی تشریح دو تنبیہ کے ضمن بیان کی جاتی ہے  
 پہلی تنبیہ میں صاحب دعوت کو مفہوم کی تشریح ہے  
 معلوم کرنا چاہیے کہ ریاست اور سیاست کے دو باب ہیں  
 باب صلح و جنگ با مخالفین و یا نظم و نسق با مخالفین  
 اور انھیں دو باب میں صاحب دعوت جملہ اصحاب سیاست  
 اختیار رکھتا ہے اگر چه ان اعمال و افعال میں کہ جو اس کی  
 ذات کے ساتھ مخصوص نہیں کسی قسم کی امتیاز و سروں  
 کی نسبت نہ رکھتا ہو لیکن باب صلح و جنگ میں اس مقام کی  
 تحقیق ایک مقدمہ کی تمیز پر موقوف ہے اسکا بیان یہ ہے  
 جو شخص کہ دوسرے کے سرور و لشکر کشی کرتا ہے اور کسی قوم  
 سے اپنی رفاقت چاہتا ہے بالضرور کوئی سبب جھگڑا قائم  
 کرنے کا پیدا کرتا ہے اور کوئی وجہ حصول یعنی رفاقت  
 کے لئے آنگو سمجھتا ہے اگر چه فی الحقیقت مناہجت کا  
 سبب وجہ دیگر ہو اور باعث رفاقت وجہ دیگر  
 لیکن بظاہر تمامی قبل و قال اسی سبب کے اثبات و ابطال  
 میں واقع ہوتی ہے اور زبان و در خاص و عام وہی وجہ  
 ہوتی ہے مثلاً زید عمر کے ساتھ مناہجت کے واسطے  
 آمادہ ہوا اور بکر سے اپنی رفاقت چاہی اور سبب مناہجت  
 بھی بیان کیا کہ میرے پاس کے مال متروکہ پر متغلب اور  
 قانع ہوا اور وجہ رفاقت کہ میرے سمجھ میں آتا ہے

منہج ہی و عموماً از جانب پس ہر چند ممکن است کہ باعث پرا  
شدن مناعت فی الحقیقت اُسے دیگر باشد غیر از تغلب  
مذکورہ و بعضے احيان از مدت مدیدہ تغلب متحقق می باشد  
و زید و تاحی آن مدت ساکت می ماند تا با از امر سے جدید  
حادث میگرد که مناعت قدیمہ از منصبہ ظہور میں نہ آئے و  
تحتیرے یا سببے یا سببے نسبت یہ صادر گردد کہ کینہ ویرینہ  
بھمان سبب ہرچو شید فاما الباطن میں دعوی تغلب ہے  
کارست و چین سبب مناعت و شمار ہر اثبات و ابطال  
برہمان متوجہ است و تاحی بحث و جدال در ہمان متحقق  
بالجملہ پیش نظر دین مناعت میں سبب جلی است نہ آن  
سبب خفی چہ بزبان ہر دور و نزدیک و ہر اجنبی و شریک  
و کہ میں سبب ظاہر جاری است نہ ذکر آن امر خفی پس جمع  
خواص و عوام میں میگویند کہ زید بنا بر طلب شرکہ و بد پر خود  
باع و مناعت می جوید نہ اینکہ عیار سبب و شتم و از خود و شیوہ  
کسے کہ زید را ظلم خواہد گردانید بچین و جو خواہد گردانید کہ خود  
پدر تو دوست و عنایت تو چرا با او مناعت میکنی نہ اینکہ  
سبب و شتم زید نسبت تو صورت خود پدیدہ چرا با او مخالفت نیما  
و بچین کیسکہ عموماً الزام خواہد او بچین و جو خواہد او کہ متروکہ  
پدر را چہ زید بنی ہی نہ اینکہ سبب و شتم چہ امید ہی بچین و  
کافرانام و زکریا میں امر جاری ساری خواہد شد کہ چہ ظالم است  
مال پدر زید و قصہ خود نہادہ نہ اینکہ چہ بزبان است کہ زید را  
سبب و شتم دادہ بچین ممکن است کہ وجہ رفاقت ہر  
زید فی الحقیقت طمع حصول مالی باشد و زید نہ  
مال لے از زبان زید خواص و عوام میں خواہد شد  
کہ بحر رفاقت زید بجهت قرابت او احتیاج نمود

میں سے ہے اور عموماً ہی ہے پس ہر چند ممکن ہے کہ مناعت کے  
برپا ہونے کا باعث در حقیقت غیر از تغلب مذکورہ کوئی اور امر ہو  
کیونکہ بعض اوقات میں مدت مدیدہ سے تغلب متحقق ہوتا ہے  
اور زید اُن تمام مدت میں ساکت رہتا ہے لیکن پھر کوئی  
امر جدید پیدا ہوتا ہے کہ مناعت قدیمہ اُس سے منصبہ  
ظہور میں آتی ہے مثلاً عمرو سے کوئی تحتیر یا سبب و شتم  
یعنی کالی گلوں جہ نسبت زید صادر ہوئی کہ کینہ ویرینہ اسی  
سببے جوش میں آیا لیکن ظاہر میں ہی دعوی تغلب ہر دو  
کار جو اور یہی سبب مناعت و شمار تمام اثبات و ابطال  
اسی پر متوجہ ہے اور تاحی بحث و جدال اسی میں متحقق ہی  
بالجملہ پیش نظر اس مناعت میں ہی سبب جلی ہے نہ وہ  
سبب خفی اسلئے کہ ہر دور و نزدیک اور ہر اجنبی و شریک  
کے زبان پر یہی سبب ظاہر جاری ہے اور اُس امر خفی کا  
کوئی ذکر نہیں کرتا پس جمع خواص و عوام ہی سمجھتے ہیں کہ  
زید اپنے باپ کے متروکہ چاہنے کی وجہ سے عمرو کے ساتھ  
مناعت چاہتا ہے نہ یہ کہ کالی گلوں کا بخار نکالتا ہے  
جو کوئی نیک و ظلم کر گیا اسی وجہ پر کہ گچ کہ چرے باپ کا متروکہ  
عمرو کے ہاتھ میں نہیں ہے تو کیوں اُس کے ساتھ جھگڑا کرتا ہی  
اور یوں کوئی اُس سے نفرت کا کہ اسے جھگڑا گالی دی تو کیوں  
اُس کے ساتھ مخالفت کرتا ہے۔ اور ایسے ہی جو کوئی کہ عمرو کو  
ادام دیا اسی وجہ سے دیکھا کہ زید کے باپ کا متروکہ تو کیوں  
نہیں دیتا نہ یہ کہ سبب و شتم کے واسطے دیتا ہے تو اور ایسے  
ہی تمام لوگوں میں فراموشی امر کا جاری اور ساری ہوگا  
کہ کتنا بڑا ظالم ہے کہ زید کے باپ کا مال اپنے قبضہ میں  
رکھا اور یوں کوئی نہ کہیگا کہ کیا بزبان ہے کہ زید کو گالی  
دی۔ ایسے ہی ممکن ہے کہ رفاقت کی وجہ زید کے ساتھ  
در حقیقت طمع حصول مالی ہو یا خوف مالی لیکن زبان زید  
خاص و عام میں ہوگا کہ بکرے زید کی فاقہ بوجہ قرب اختیار کیا

بلکہ بکرم ہیں جبہ اظہار خواہد نمود کہ چگونہ رفاقت و اختیار  
 نمایم کہ اقرب من است چون این مقدمہ مہر شد پس  
 باید دانست کہ کلام دین مقام در اسباب ظاہر و وجوہ باہر است  
 نہ در اسباب خفیہ وجوہ مکنونہ یعنی امتیاز صاحب دعوت از غیر و  
 ہمین ظاہر اسباب مناعت است بواسطہ وجوہ رفاقت فامور  
 حقیقت الامر پس خواہ نیات صحیحہ داشتہ باشد خواہ نیات فاسدہ  
 پس گوئیم کہ کسانیکہ با اہل ریاست سیاست بنا نہایتی تخرید و  
 قحہ رفاقت خود جویند لابد سبب برائے مناعت اظہار کنند و  
 برائے اختیار رفاقت بیان می نمایند پس این اسباب وجوہ یا  
 جنس مقدمات نیویاستند اما اسباب وجوہ دنیویہ پس مشاطہت  
 مکنونہ است کہ از شاہزادگان اسلاف سلاطین سر نیزند کہ ملکات  
 خاندان ایشان بر ہوا و رفتہ و دوست و دشمنان افتادہ و بومرور و  
 شاہنواگان بلند بہت سربری آرد و دعوای ملکات موروثہ  
 بر حصہ کارنی و از این سبب بر پاشدن مناعت تغلب بین سلطان  
 زنان است بر ملکات اسلاف این شاہزادگان بنا بر طلب ملکات  
 خود برخاستند و حق قدیم خود را بپای اثبات میرسانند ہمین  
 شہرہ عالم شود و زبان و جہوہی آدم کہ فلان شہزادہ بنا بر طلب  
 ملکات اسلاف خود برخاستہ و حق خود را از سلاطین تغلب دین خواستہ  
 و آنان کہ رفیق خود میگردد و وجوہ متعددی فہماید بعضی را از  
 ہوا خواہان خاندان خود میگردد و اندو بعضی را توقع حصول  
 منافع کثیرہ از مناصب جلیلہ و اموال خطرہ می فہماید و  
 بعضی را بعلاقہ نوکری درمی گیرد و از زمین محض مست  
 ظاہری می نپیرد و ایشان را منافع نامک حلالی و مضار  
 نمکھرامی می فہماید و ہمین را در اذان ایشان سپاہ اثبات  
 می سازند ہمین وجوہ و امثال آن باعث رفاقت ایشان

بلکہ بکرم بھی یہی وجہ ظاہر کر چکا کہ کیونکر اسکی رفاقت نہ اختیار کریں  
 کہ وہ میراثیست جو یہ مقدمہ مہر ہوا پس بجا نہ آچہ کہ کلام  
 اس مقام پر اسباب ظاہرہ اور وجوہ باہرہ میں سبب نہ اسباب  
 خفیہہ اور وجوہ مکنونہ میں یعنی صاحب دعوت کی امتیاز اسکی غیر  
 انھیں اسباب مناعت اور وجوہ رفاقت کے ساتھ ہوتی ہی  
 پس کہتا ہوں میں جو لوگ کہ اہل ریاست اور سیاست کے  
 ساتھ جھگڑے پر آمادہ ہوتے ہیں اور کسی قوم سے اپنی رفاقت  
 چاہتے ہیں لابد کوئی سبب بھگڑنے کے واسطے نظر کرے  
 ہیں اور کوئی وجہ رفاقت کی اختیار کرے کہ واسطے بیان  
 کرتے ہیں پس یہ اسباب اور وجوہ جنس مقدمات دنیویہ  
 ہوں لیکن اسباب اور وجوہ دنیویہ میں مشاطہت  
 موروثہ ہے کہ شاہزادگان اسلاف سلاطین ہست ظاہر ہوتے  
 کہ سلطنت انکے خاندان سے بر پا گئی اور دوسروں کے  
 ہاتھ میں پڑی اور ایک زمانہ گزرنے کے بعد شاہزادگان بلند  
 ہمت سر اٹھاتے ہیں اور دعوی ملکات موروثہ بر سرے کار  
 لاتے ہیں پس مناعت قائم ہونیکا سبب ایسے سلطان یا شاہزادہ  
 تغلب ہے ان شاہزادوں کے اسلاف کی سلطنت پر  
 اسی لیے بزرگوں کی سلطنت چاہتے ہیں اور حق قدیم اپنا  
 پایستہ کر بھینچا لے ہیں اسی سبب شہرہ عالم ہوتا ہے اور  
 زبان زد جہوہ بنی آدم ہوتے کہ فلان شہزادہ اپنے بزرگوں کی  
 سلطنت کی طلب میں اٹھا اور حق اپنا سلاطین متغلبین سے  
 چاہا اور انکو کہ رفیق اپنا بنا تا ہے وجوہ متعدہ سمجھاتا ہے  
 بعض کو اپنے ہوا خواہان خاندان سے گردانتا ہے اور بعض  
 منافع کثیرہ اور مناصب جلیلہ اور اموال خطرہ کے حصول کی  
 توقع دلاتا ہے بعض کو بعلاقہ نوکری پکڑتا ہے اور اُس سے  
 محض یہی ظاہری خدمت قبول کرتا ہے اور انکو نامک حلالی کے  
 منافع اور نامک حرامی کے نقصانات سمجھاتا ہے اور ایسے امر کو  
 انکے ذہنوں میں بٹھاتا ہے کہ ایسے ہی جوابات کی رفاقت کا باعث

می شود و بیان همین وجه زبان در خاص عام می گردد و مثلاً  
 هر کس بین گوید که لشکر موافق امان قدیمی و دولت جوان  
 صمیمی و نوکران خدمتگذار و ملازمان شجاعت شعار همراه  
 او مجتمع گردیده هر که می رود همین اظهار میکند که من خانزاد  
 قدیمی ام یا طالب نوکری و هر که رفاقت و اختیاری کند  
 همین عذر پیش می آرد که من از فدویان قدیمی ام و نه طالب  
 نوکری را بر اختیار رفاقت و پیچ باعث نیست مثل دفع  
 مفاسد ظالم متعدی مثلاً شخصی از باو شایان اولوالعزم  
 لشکر کشی کرده بر سر قوس آمد تا بلدان امصار ایشان را  
 زیر حکومت خود در آرد و آنهارا از جنس علایا خود  
 شمار و مال و منال از ایشان تحصیل نماید و ابواب  
 سیاست بر ایشان جاری فرماید پس بنا بر دفع مفاسد  
 او و ساس آن قوم مجتمع میشوند و با او بنیاد مناعت  
 می نهند و از اقوام دیگر استعانت می جویند و راه تالیف  
 ایشان می جویند پس سبب مناعت ایشان با او همین دفع  
 تعدی اوست و وجه رفاقت اقوام دیگر با ایشان بظاهر گاهی  
 قرابت میباشد که همین علاقه برادری را بر رخصه کاری آرد  
 و آن را باعث رفاقت می شمارند و گاهی معارضه و مبالغه  
 میباشد که ایشان هم در مثل این اوقات اعانت این اقوام نموده اند  
 و راه رفاقت ایشان می جوید پس عرض آن رفاقت سابقه بالفعل  
 ایشان می جویند و گاهی سبب با مضمره میباشد که چند بالفعل  
 مقرر از دست آن متعدی آن اقوام نمی رسد اما آن  
 قوم اول ایشان را همین معنی می فهماند که چنانکه  
 امروز بر سر لشکر کشید و فردا بر سر شما خواهد کشید  
 و بلائیکه امروز بر سر ما رسید فردا بر سر شما خواهد رسید

ہوتے ہیں اور انھیں جوہ کا بیان زبان در خاص عام ہوتا ہے  
 مثلاً ہر کوئی یہی کہتا ہے کہ ہوا خواہان قدیمی اور دولت جوان  
 صمیمی اور نوکران خدمتگذار اور ملازمان شجاعت شعار ہوا  
 اسکے ہمراہ جمع ہوا جو کوئی جاتا ہے یہی ظاہر کرتا ہے کہ میں  
 خانہ زاد قدیمی ہوں یا طالب نوکری ہوں اور جو کوئی اسکی  
 رفاقت اختیار نہیں کرتا ہے یہی عذر پیش لاتا ہے کہ میں نہ  
 فدویان قدیمی سے ہوں اور نہ طالب نوکری ہوں لہذا اسکی رفاقت  
 کے اختیار کرنے کے لیے کوئی باعث نہیں مثل دفع مفاسد  
 ظالم جفا کار مثلاً کوئی شخص باو شایان اولوالعزم سے لشکر کشی  
 کر کے کسی قوم کے اوپر آیا تاکہ اسکے شہر اور قصبات اور دیہات  
 وغیرہ کو اپنی حکومت میں لائے اور انکو اپنی رعایا بنائے اور  
 مال و منال ان سے تحصیل کرے اور ابواب سیاست ان پر  
 جاری فرمائے پس اسکے مفسدہ کے دفع کرنے کے واسطے اس  
 قوم کے رئیس مجتمع ہوتے ہیں اور اسکے ساتھ جھگڑا قائم کرتے ہیں  
 اور دوسری قوموں سے استعانت اور مدد کے طالب ہوتے  
 ہیں اور انکی تالیف قلوب میں کوشش کرتے ہیں پس ان کی  
 مناعت کا سبب اسکے ساتھ یہی دفع تعدی ہے اہل دوسری  
 قوموں کی رفاقت کی وجہ ان کے ساتھ بظاہر کبھی قرابت قریبہ  
 ہوتی ہے کہ ایسے علاقہ برادری کو کام فرماتے ہیں اور اسکو باعث  
 رفاقت خیال میں لاتے ہیں اور کبھی معارضہ اور مبالغہ ہوتا ہے  
 کہ انھوں نے بھی ایسے اوقات میں ان قوموں کی اعانت کی  
 ہے اور انکی رفاقت کی راہ چلے ہیں پس اس رفاقت سابقہ کی  
 عوض بالفعل ان سے رفاقت چاہتے ہیں اور اعانت ان سے  
 وصول ہوتے ہیں اور کبھی مضمرہ کا دروازہ بند کرنا ہوتا ہے کہ چند  
 بالفعل کوئی مضرت اس ظالم متعدی کے ہاتھ سے اس قوم کو  
 نہیں پہنچتی ہے لیکن وہ قوم اول انکو یہی معنی سمجھاتی ہے کہ جس  
 طور پر آج کے دن اسے ہم پر لشکر کشی کی کل کو تم پر بچاؤ جو بلا  
 کہ آج کے دن ہمارے سر پر پہنچی کل کو تمھارے سر پر پہنچے گی



پس بہتر یہی ہے کہ ہم اور ہم جمع ہو کر اول سے باب فتنہ کو بند  
 کر دیں اور ظلم کی سزا اسکو پہنچائیں بالجملہ اس قسم کے اسباب  
 اور وجوہات لشکر کے جمع کرنے اور صغیر و کبیر کے فراہم لانے  
 میں کام میں لاتے ہیں اور تمام لوگ اسکو زبان سے ظاہر کرتے  
 ہیں گو کہ نفس الامر میں بہت سے اسباب اور وجوہات مخفی ہوتی ہیں  
 طبع مال یا اظہار کینہ و برہنہ یا حسد وغیرہ لیکن اسباب جوہ و برہنہ  
 پس اسکیابیان یہ ہے کہ ایک شخص مسلمانوں میں سے کفار سے  
 جھگڑا کرنے کے واسطے اٹھا اور تمام مسلمانوں سے رفاقت چاہی  
 اور سبب منازعت یہی مخالفت دین ظاہر کیا اور جوہ رفاقت  
 یہی موافقت دین بیان فرمائی اور یہی امر شہرہ عالم ہوا دینی  
 سخن بان زبانی آدم ہوا کہ فلاں شخص نصرت دین متین اور  
 اعانت شرع مبین کے واسطے اٹھ کر کفار سے لڑائی چاہتا ہے  
 اور جوہ اعلاے کلمہ اسلام اُسے منازعت رکھتا ہے پس تمام  
 اہل اسلام نے باوجود اختلاف اقوام باوعائے حمیت وین اور  
 اظہار غیرت شرع متین اسکی رفاقت اختیار کی اور اسکی اعانت  
 فرض عین شامکی اور جس کیونکر ہوتا ہے اسی وجہ سے ہوتا ہے کہ  
 بین مسلمان ہوں اور اعلاے کلمہ اسلام میں کوشش نہ ہوں  
 تم بھی دعویٰ اسلام رکھتے ہو اس سعادت میں شریک ہو اور  
 جو کوئی آتا ہے یہی وجہ سناتا ہے کہ ہمارے دین والے فلاں  
 شخص کی رفاقت پر مجتمع ہوئے ہیں اور کفار ناہنجار پر پیچھے  
 پس ہم بھی دین متین کی خدمت کے واسطے اسکے شریک ہوتے  
 ہیں اور سبب مسافت دور و نزدیک کرتے ہیں اور جو کوئی اپنے  
 مجالس محافل میں اس خدمت کا ذکر کرتا ہے یہی کہتا ہے کہ فلاں  
 مقام پر فلاں شخص کے ساتھ مسلمان لوگ کافروں کی بیخ کنی اور  
 استیصال کے واسطے جمع ہوئے ہیں اور اسقدر اور اسقدر اٹھا  
 اجتماع ہو گیا ہے سو جس وقت کہ دین اور اسکی خدمت کا ذکر لفظ  
 اور موافقت کے بارہ میں ظاہر یا نہ ہوئے اسوقت صلیب دعوت کا  
 اتبل ضروری ہو جاتا ہے اس باب میں حکم رب الارباب وہی

پس بہتر یہی ہے کہ اولاً مجمع شدہ از اول باب فتنہ را مسدود  
 گردانیم و پاداش تعدی با و را بنیم بالجملہ امثال این اسباب  
 وجوہ در اجتماع جنود و عساکر و فراہم شدن اکابر و اصاعیر و  
 کارمی آرنم و ہر کس آن را بزبان اظہار می نماید گو کہ نفس الامر  
 بسیار اسباب و وجوہ مخفی باشند مثل طمع مال یا اظہار کینہ  
 و برہنہ یا حسد یا امثال آن و اما اسباب وجوہ و برہنہ پس  
 بیانش آنکہ شخصی از مسلمین بمنازعت کفار برخاست  
 از جہاں مسلمین رفاقت و درخواست و سبب منازعت  
 بہمن مخالفت دین اظہار نمود و وجہ رفاقت بہمن موافقت  
 دین بیان فرمود و بہمن امر شہرہ عالم گردید و زبان بنو  
 بنی آدم کہ فلاں کس بلے نصرت دین برخاستہ از  
 کفار جنگ میجوید و راہ منازعت ایشان را بنا بر اعلاے  
 کلمہ اسلامی پوید پس جہاں اہل اسلام باوجود اختلاف  
 اقوام باوعائے حمیت وین و اظہار غیرت شرع متین  
 رفاقت و اختیار کردند و اعانت و فرض عین شمرند و ہر کس را طلبید  
 بہمن وجہ میطلب کہ من مسلمانم و در اعلاے کلمہ اسلام یکوشم و  
 شما ہم دعویٰ اسلام میدارید پس شریک این سعادت شوید  
 و ہر کس می آید بہمن جہاں زبان خود اظہار می نماید کہ اہل دین ما  
 بر رفاقت فلاں شخص مجتمع گردیدہ اند و بر کفار رسیدہ پس ما  
 ہم بنا بر خدمت دین متین شریک او بشویم و طی مسافت دور و  
 نزدیک میکنیم و ہر کہ مجالس محافل خود را بنمقدیم کہ بہمن گوید  
 کہ در فلاں مقام ہمراہ فلاں شخص مسلمانان بنا بر استیصال کفار مجتمع گردیدہ  
 و اجتماع ایشان با بنمقدرو انقدر رسیدہ پس فیکہ ذکر دین خدمت  
 دین و مقدمہ مخالفت و موافقت اظہار و باہر باشد  
 پس ہمون سبب صاحب دعوت دین باب احب الدعوت

بحکم رب الارباب نفیثیت بحکم سنت ممنوع است و دعوی ظاہر و نظام شرع مسموع و اما باب نظم و نسق پس اقسام بسیار دارد مثل تحصیل اموال تغیر افعال و فیصل و خصوصیات و خبر گیری نفوی الحاجات و امثال آن و صاحب دعوت و مقامی این اقسام امتیازے میدارد بنسبت سائر اسباب سیاست و تنقیح این مقام موقوف است بر تمیز یک مقدمه بیان آنکه کسی که در ابواب ریاست و انا و هو شیاریا باشد و در مقامات سیاست عاقل و تجربه کار لا بد و ارقام نظم و نسق آئینی نمود و در مقامات احقاق حق قانونی بوجهیکه کلام قبل قال و بحث اثبات ابطال چون بان قانون می رسد چارناچار گفتگوے طرفین بر آن منقطع میگردد و باز مجال بحث و جدال نمی ماند کسی که حیلہ می یابد و حق را باطل می آمیزد و نیت های مسامی او پسین میباشد که بهر کجی گفتگوے غریب آمیزش آرد که قانون مذکور مرتبه مذکور در رد فاعا و فتنیکه مرتبه ثبوت رسید نام نمی یابد و حیلہ بازی منقطع گردد و بدشالازید بر عمرو دعوی صدر و چه میدارد و عمرو بار و وجه رد و انکار پیش می آرد پس مجال قبول و اقرار و رد و انکار تا همان وقت که معلوم می آید یا چارناچار ثابت نگردد و ثبوت آن برضه مذکور رسید این چه چیز است بانی و خوش بانی پس است که معامله مذکور در ثبوت مذکور و اما باب ثبوت معامله مذکور پس کسی را حکم بنسبت که بگوید مرتبه معامله میباشد ثبوت و عدم فاعا و چه مرتبه مذکور و غیره و یا بگوید مذکور بطریق فرض گرفته ام فاعا و عدم آن پس ثبوت یعنی من اصلا این قانون را مسلم نمی دارم که قیمت مندرج واجب الادا است بدل و این واجب الادا

اس باب میں صاحب دعوت اور واجب الدعوت نفیثیت بحکم سنت ممنوع ہے اور اسکا دعوی ظاہری نظام شرع میں مسموع لیکن باب نظم و نسق پس اس کے اقسام بہت ہیں مثل تحصیل مال و تغیر افعال و فیصل خصوصیات و خبر گیری ذوی الحاجات وغیرہ اور صاحب دعوت ان تمام اقسام میں بر نسبت حیلہ اسباب سیاسیات امتیاز رکھتا ہے اس مقام کی تنقیح ایک مقدمہ کے تمیز پر موقوف ہے اسکا بیان یہ ہے کہ جو کوئی ابواب ریاست میں انا و ہو شیاریا ہوئے اور مقامات سیاست میں عاقل و تجربہ کار لا بد نظم و نسق کے اقسام اور اثبات حق کے مقامات میں ایک آئین اور قانون اسی وجہ پر وضع کرتا ہے کہ جس وقت کلام قبل و قال و بحث اثبات و ابطال اس قانون پر پہنچے چارناچار گفتگوے طرفین اُس منقطع و فیصل ہوی اور پھر کسی کو مجال بحث و جدال نہ رہی جو کوئی کہ حیلہ اٹھاتا ہے اور حق کو باطل کے ساتھ ملاتا ہے اسکی کوششوں کا نتیجہ ہی ہوتا ہے کہ کسی وجہ پر گفتگوے غریب آمیزش کرے کہ قانون مذکور مرتبه مذکور پر نہ پہنچے اور جس وقت کہ مرتبه ثبوت کو پہنچا تمام سخن بھاری اور حیلہ بازی منقطع ہونی شل ازید بر عمرو پرتو رہے کا دعوی رکھتا ہے اور عمرو اس کے مقابل میں رد و انکار کے دلائل پیش کرتا یا پس قبول و اقرار اور رد و انکار کی مجال اُسی وقت تک ہو کہ معاملہ خریداری اور وینداری ثابت نہوئی اور اسکا ثبوت مرتبه اور مضہ مذکور پر نہ پہنچے یہ تمام چرب بانی اور خوش بانی یہی ہے کہ معاملہ مذکور ثابت نہوے لیکن بعد ثبوت معاملہ کسی کو امکان نہیں کہ کہے کہ ہر چند معاملہ خرید و فرو میں نے کیا ہے لیکن قیمت بیع میرے ذمہ نہیں آسکتی یا مبلغ مذکور بطور قرض میں نے لیے ہیں لیکن اسکا ادا کرنا مجھ پر واجب نہیں یعنی میں ہرگز اس قانون کو تسلیم نہیں کرتا اسوں کہ قیمت بیع واجب الادا ہو اور بدل وین واجب الادا

جس کسی سے ایسا کلام صادر ہوئے البتہ منجملہ مجاہدین کے اعتبار  
یا ظالمین سمجھا جاتا ہے ہرگز کوئی اسکے کلام قبول نہ کرے گا  
اور کسی عاقل و جاہل کے نزدیک یہ اسکا عذر مقبول نہ ہوگا  
اگر حاکم وقت بھی مال کی طمع یا قربت اور دوستی کی پاسداری  
کے خیال سے عمرو کے قول کی تائید فرمائے گا ایسے امر میں  
اسکی پاسداری کرے گا کہ معاملہ مذکورہ اگرچہ درحقیقت واقع  
ہوا ہو لیکن مرتبہ ثبوت کو نہیں پہنچا اور اہل محکمہ اسکا وقوع  
ظاہر نہوا۔ پس اسکے ظہور اور ثبوت کے بعد حاکم وقت کو بھی  
اصلاً مجال تائید نہیں رہتی اور کسی طرح پاسداری نہیں کر سکتا  
بلکہ ہو سکتا ہے کہ کوئی رعایا میں سے معاملہ مذکورہ کو ثابت  
کر کے خود حاکم زمان کو ملزم بنائے اور سلطان و دربار کو  
ساکت فرمائے بالجملہ قانون مذکور کے قبول کرنے میں  
رعایا بھی ناچار ہوتی ہے اور حاکم وقت بھی مجبور ہوتا ہے  
ہاں اسکے ثبوت میں حیلے اٹھاتے ہیں اور حق کو باطل کے  
ساتھ ملائے ہیں جبکہ یہ مقدمہ مہم ہوا تو جاننا چاہیے کہ ہر  
قوم کے واسطے نظم و نسق کے بارے میں ایک آئین مسلم الثبوت  
اور ایک قانون واجب الامعان ہوتا ہے کہ اسی آئین اور  
قانون کے احاطہ کرنے میں مکاران سخن بست کی جیل بازی  
اور احکام ہوا پرست کی جانب داری دائرہ سائر ہوتی ہے  
لیکن اس آئین کے مہل کو خراب نہیں کر سکتے اور اس قانون  
کی بیچ کنی کی مجال نہیں پاسکتے اور کبھی اسکے احاطہ سے قہم  
باہر نہیں کھ سکتے اور اسکے مخالفت کی راہ صراحتہ نہیں چلتے۔  
اور اس قانون کے ثبوت کا بھی لکے نزدیک ایک طریق  
معین اور ایک سند مسلم ہوتی ہے مثلاً دینداری کے معاملہ  
کے ثبوت کے واسطے مسلمانوں کے نزدیک یا گواہ ہوتے ہیں  
یا اقرار و سند کتاب العدیا سنت رسول العدیا اقوال مجتہدین  
سے ہوتے ہیں پس نظم و نسق کے قوانین کی اعانت میں یہ  
تین امر ضروری ہے ایک قانون مسلم دوسرے اسکے ثبوت کا طریق

ازہر کہ مثل این کلام صادر گردد ہرگز نہ از جملہ مجاہدین و اعتبار  
یا ظالمین سمجھا جاتا ہے ہرگز کوئی اسکے کلام اور البصیح قبول  
نخواہد شنید و نزد کسی عاقل و جاہل این عذر را مقبول نخواہد  
گردید اگر حاکم وقت ہم بنا بر طمع مال یا پاسداری قربت  
صدافت تائید عمرو خواہد فرمود در بین امر پاسداری نخواہد  
نمود کہ معاملہ مذکورہ اگرچہ در حقیقت واقع شدہ باشد اما  
بمرتبہ ثبوت نرسید و بر اہل محکمہ وقوع ادعا ہرگز ویدفا بعد  
ظہور آن پس اصلاً حاکم وقت را ہم مجال تائید ادنی ماند  
و مجال پاسداری ادنی باشد بلکہ میرسد کہ احد من الرعایا  
معاملہ مذکورہ را ثابت کردہ خود حاکم زمان را ملزم گرداند  
و سلطان و دربار را مغمم بالجملہ در قبول قانون مذکورہ  
رعایا ناچار می باشند و ہم حاکم وقت آئے در ثبوت آن جلیہا  
می انگیزند و حق را با باطل می آمیزند چون این مقدمہ مہم شدہ  
باید دانست کہ ہر قوم را در ابواب نظم و نسق آئینہ می باشد  
مسلم الثبوت و قوانینہ می باشد واجب الامعان کہ در خطہ  
ہمون آئین و قوانین جیلہ بازی مکاران سخن بست  
جانب داری حکام ہوا پرست دائرہ سائر می باشد اما  
اصل آن آئین را بر ہم نہیں ہند و بیچ آن قوانین از بین  
منی کشند و گاہے انخطی آن قدم بیرون می ہند و برابر میکہ  
مخالف آن باشد صراحتہ منی روند و ثبوت آن  
قانون را ہم نزد ایشان طریقہ می باشد مسلم مثلاً اگر  
ثبوت معاملہ دانست نزد مسلمین یا شیوہ می باشد یا اقرار و  
سند از کتاب العدیا یا سند یا سنت رسول العدیا اقوال  
مجتہدین پس در اعانت قوانین نظم و نسق این ہرستہ  
امرازم آمدہ یک قانون مسلم و دیگرے طریق ثبوت آن

تو سے سندان پس ابن ہر سہ مختلف میباشد بحسب اختلاف  
قوام و ادیان تو سے قانونی نمی نهند و بلے ثبوت آن  
طریقے معین می کنند و سندان از آئین کسے از سلاطین اسلام  
میگزرا نند و قوانین همان سلطان را واجب الادعان می شمارند  
و تو سے قانونی نمی نهند و طریقے دیگر معین می کنند و سندان  
آن از کلام دانیان ہوشیار و عقلایے تجربہ کار میگزرا نند  
ہمین احکام عقلیہ را واجب الادعان می شمارند کہ ہر عقل حکم  
نمایند کہ رعایت فلان قانون مفیدست و باب بند و بست  
کارخانہ سلطنت نظم و نسق ابواب ملکیت پس ہر قانون واجب رعایت  
است و ہمان آئین واجب الحفاظت پس سند ہر قانون نزد ایشان  
ہمین است کہ منافع او را بیان نمایند و فوائد او را اظہار فرمایند و تو  
اتباع قانونی میکنند و طریقے بلے ثبوت آن پیش نظر می آرند و سندان  
آن از ملت مصطفوی بہت نبوی میگزرا نند ہمین احکام ربانی و  
آئین ایمانی را لازم الادعان می شمارند پس بر کارگردن قانون جدید  
اگر چہ بشر عقل بشری انفع و فایدہ باشد نزد ایشان از قبیل بدعت  
مردودہ است و خارج طریقہ غیر طریق تفرات مخترعات مطرودہ و حکم  
عقلی صرف درین ابواب نزد ایشان نامسموع است اتباع  
کسے از سلاطین اسلاف درین مقدمات نامشروع پس سند  
مقبول نزد ایشان شرعیست و ہمیشہ دعوائے  
ایشان ہمین است کہ در ابواب نظم و نسق اتباع قوانین ربانی  
و پیروی آئین ایمانی می باید آئے اگر کسے از ایشان ہوا پرست  
می باشد و دائرہ ہمین آئین ہوا پرستی نمی نماید و سخن سبائی  
و حیلہ بازی و حیطہ ہمین قوانین بر روسے کار  
می آرد و آن را از ہنر و کمال خود می شمارد کہ  
فلان کس را بقواعد فقہی ملزم گردانیدم و دعوائے خود را

تیسرا اسکی سند پس یتیموں امر قوام اور ادیان کے اختلاف کے  
اعتبار سے باہم مختلف ہوتے ہیں ایک قوم قانون رکھتی ہے اور  
اُسکے ثبوت کے واسطے ایک طریق معین کرتی ہے اور سند  
اسکی سلاطین گزشتہ کے آئین سے لیتی رہتے اور اسی سلطان  
قوانین کو واجب جانتی ہے اور کچھ لوگ قانون وضع کرتے ہیں  
اور طریق دوسرا معین کرتے ہیں اور اسکی سند دانیان ہوشیار  
اور عقلایے تجربہ کار کے کلام سے گزرتے ہیں اور انھیں  
احکام عقلیہ کو واجب الادعان شمار کرتے ہیں مثلاً عقل حکم  
کریے کہ کارخانہ سلطنت کے بند و بست اور ملکیت کے  
نظم و نسق میں فلاں قانون کی رعایت مفید ہے سو وہی  
قانون واجب رعایت ہے اور وہی آئین واجب الحفاظت ہے  
پس ہر قانون کی سند کے نزدیک یہی ہے کہ اُسکے فوائد  
بیان کریں اور اُسکے منافع عیاں کریں اور ایک قوم ایک  
قانون کا اتباع کرتی ہے اور ایک طریق اُسکے ثبوت کے  
واسطے پیش نظر رکھتی ہے اور اسکی سند سنت نبوی اور ملت  
مصطفوی سے لاتی ہے اور انھیں احکام ربانی اور آئین  
ایمانی جانتی ہے پس قانون جدید کا برپا کرنا اگر چہ بشر عقل  
بشری انفع اور فایدہ ہو لکنے نزدیک از قبیل بدعت مردودہ  
اور خلاف سنت کوئی طریق نکالنا از جنس مخترعات مطرودہ ہے  
اور حکم عقلی صرف اس باب میں لگنے نزدیک نامسموع ہے اور  
سلاطین اسلاف میں سے کسی کا اتباع ان مقدمات میں  
نامشروع ہے پس سند مقبول لگنے نزدیک شرعیست ہے  
اور ہمیشہ اتحاد دعویٰ یہی ہے کہ ابواب نظم و نسق میں  
قوانین ربانی اور آئین ایمانی کی پیروی چاہیے ہاں اگر انھیں  
سے کوئی ہوا پرست ہوتا ہے اسی آئین کے دائرہ میں طریتی  
کرتا ہے اور اسی قانون کے احاطہ میں سخن سازی و حیلہ بازی  
بجالاتا ہے اور اُسکو اپنا ہنر اور کمال جانتا ہے اور کرتا ہے کہ  
فلاں شخص کو میں نے قواعد فقہیہ کے ساتھ ملزم بنایا اور ہوا پرست کو

بشواہد شرعی ہدایہ اثبات رسانیدم نہ آنکہ این قواعد و شواہد را  
بجہرت بانی البطل کرویم و اشکالات بحث و جدال بلین وارد  
منویم کہ این اصلاً از ایشان مسموع نیست و این کلام اگرچہ  
بطاہر و لائل باشد بلائل عقلیہ ہرگز نہ از ایشان مطبوع نہ پس  
ہر صاحب ریاست و سیاست کہ در ابواب نظم و نسق بر عہدہ  
قوانین بانی و آئین ایامی موصوف باشد و در تمامی اہل بان  
بوچھے معروف کہ ہر کس و ناکس از رعایا سے او بجائے خود میدان  
کہ وقتیکہ قدر خود را بر قواعد فقہیہ و شواہد شرعیہ مطبوع گزینیم  
و دعوے خود را ہمین لائل ہدایہ اثبات رسانیدیم پس در محکمہ  
عدالت ہرگز مغلوب نخواہم گردید و منازعہ خود را ہم بہ آن  
ملازم خواہم گردانید و حاکم وقت ہم اگر پاسداری او نخواہد کرد  
اورا ہم نخواہم گردانیم ہوں ست صاحب عوت اجلاط  
در باب نظم و نسق پس یکہ صاحب عوت باشد و رہ و وہا  
یعنی در باب صلح و جنگ و در باب نظم و نسق پس ہوں ست امام  
واجب الاعانت و الاطاعت ترک فاقہ او و ابواب جہاد و ترک  
اطاعت او و احکام ریاست سیاست ہرگز شرعاً جائز نیست  
بیان فائیت او وین ابواب مسموع و ذکر سایر قیاح اعمال و اخلاق  
او غیر مشروع رفاقت اطاعت اہلین عبادت ملک علامت  
اعانتین سید الانام و خروج فوجی بر و شرعاً حرام ست بخدا  
دین اسلام تہم را و از لفظ امام ہین صاحب عوت ست  
پس ہین معنی اور ہین محفوظ باید داشت و رہ باحت آنہ  
ہین معنی را لفظ باید کہ تہنیتیہ ثانی در بیان آنکہ کلام کہ  
از ارباب حکومت در مضمون صاحب عوت داخل ست  
و کلام کہ امام کس از و خارج باید دانست کہ فضل و  
اکمل افراد این مضمون خلیفہ راشد ست بلکہ ہوں ست

شواہد شرعیہ کے ساتھ پایہ ثبوت کو پہنچایا نہ کہ ان قواعد  
اور شواہد کو مینے چرب زبانی سے باطل کیا اور بحث و جدال  
کے اشکالات اس پر وارد کیے سو یہ بات اُنے اصلاً مسموع  
نہیں اور یہ کلام اگرچہ بطاہر و لائل عقلیہ کے ساتھ مدلل ہو  
ہرگز اُنکے نزدیک مطبوع نہیں پس جو صاحب ریاست و سیاست  
کہ ابواب نظم و نسق میں قوانین ربانی اور آئین ایامی کی رعایت  
کے ساتھ موصوف ہو اور تمام نانہ والوں میں اسی وجہ پر معروف  
کہ ہر کس و ناکس رعایا سے اس بات کو خوب جانتا ہو کہ جس وقت  
اپنے مقدمہ کو ہم قواعد فقہیہ اور شواہد شرعیہ پر منطبق کریں گے  
اور اپنے دعوے کو انھیں لائل کے ساتھ پایہ ثبوت کو پہنچائیں گے  
محکمہ عدالت میں ہرگز مغلوب نہوں گے اور اپنے مخالف کو اُنکے  
ساتھ ملازم بنائیں گے اگر حاکم وقت بھی اُنکی پاسداری کرے گا اُنکو  
بھی ساکت کریں گے پس در باب نظم و نسق وہی صاحب  
دعوت واجب الاطاعت ہے سو جو شخص در بارہ صلح و جنگ  
و نظم و نسق صاحب عوت ہو وہی امام واجب الاعانت  
اور لازم الاطاعت ہے ابواب جہاد اور احکام ریاست  
میں اُنکی رفاقت اور اطاعت کا ترک کرنا ہرگز نہ شرعاً جائز  
اور درست نہیں اور اُنکی نیت کے فساد کا بیان ان ابواب میں  
نامسموع ہے اور اُنکے اخلاق اور اعمال کے برائیوں کا ذکر  
غیر مشروع ہے اُنکی فاقہ اور اطاعت عین عبادت  
ملک علامت ہے اور اعانت دین سید الانام ہے اور اُس سے  
باغی ہونا شرعاً حرام ہے اور بدخواہی دین اسلام ہے پس  
مرا و لفظ امام سے یہی صاحب عوت ہے بہر حال یہی معنی  
دین میں محفوظ رکھنا چاہئیں اور بحث آئندہ ملحوظ رکھنی چاہیے  
دوسری تہنیتیہ۔ اس معنی کے بیان میں ہے کہ کوئی کون  
ارباب حکومت صاحب عوت کے مضمون میں داخل نہیں  
اور کون کون اُس سے خارج ہیں معلوم کرنا چاہیے کہ اس  
مضمون کے افضل اور اکمل افراد میں خلیفہ راشد ہی ملکہ وہی ہے



صاحبِ عوتِ حق و متبوع مطلق و بعد از ان سلطان عادل  
 واد ناقص باشد خواه کامل و سلاطین فضلیں و لوکِ محمدین و ملا  
 مافرا و نیستند فاما سلطان جابر پس حال او تفصیل میدارد  
 یانش آنکه سلطان جابر بخدا قسم است از انجمله طفل فلج  
 سفیه طبع است که اتباع هیچ قانونی از قوانین شرعی یا  
 لمیہ نمی وارد و اقتدا سے پیچ آئینے خواہ زبانی باشد خواہ  
 ملطانی بجوے نمی شمارد بلکه دیوانہ وار و شرربے ہمار  
 خص تابع خیال خود است ہر چه بر خیال او میگذرد وہاں امر را  
 جملہ مقاصد خود می شمارد و با قاست سنت غرض میدارد و  
 شاعت بدعت و از انجمله فاسق مجاہدست کہ بر تدقیق وجوہ  
 یاشی ہمت گماشتہ و دین باب از رعایت شرع و عرف  
 بست برداشتہ ماہر ان فن را مقرب بارگاہ خود ساختہ و جوہ  
 نہا ہی اسباب ملایہ را بحال رونق آراستہ و اربابِ لعب و  
 شاط و طرب را از ہر سو فراہم آوردہ و تکمیل و تہجیم این فن را  
 رکمالات خود و شمرہ پس قیام سلطنت او باعث شیوع  
 و احست و بسبب ظہور قبایح پس لبان حال انفسق و فجور  
 داعی است اگر چه زبان مقال باین قبائح داعی نباشد چہین  
 قسام مذکورہ را و رباب ظلم و تعدی و تجبر و تکبر قیاس  
 اید کرد و از انجمله سلطان شرمگین است کہ ہر چند انواع  
 غیر مشروع بعمل می آرد اما اثر از جنس قباح و فضائح  
 می شمارد کہ لبان عیوب آن را می پوشد و در ستر آن  
 بجان و دل می کوشد اگر چه محافل لہو و لعب و نشاط و  
 طرب می آراید و بشریب خمور و ضربہ جنون و اشتغال  
 می نماید فاما در خلوت خانہ فارغ از بیگانہ یا یاران مجالس  
 معاشران موانس این محفل را گرم می سازد و

صاحبِ عوتِ حق و متبوع مطلق اور اسکے بعد سلطان  
 عادل ہے خواہ ناقص ہو خواہ کامل اور سلاطین فضلیں اور  
 بادشاہانِ محمدین ہرگز اسکے افراد میں سے نہیں ہا سلطان جابر  
 سو اسکا حال بیان کیا جاتا ہے وہ یہ ہے کہ سلطان جابر کے  
 چند قسم ہیں از انجمله طفل مزاج اور کینہ طبع ہے کہ کسی قانون کا  
 اتباع قوانینِ شرعیہ یا تقلید سے نہیں رکھتا ہے اور کسی آئین کا  
 اقتدار خواہ ربانی ہو خواہ سلطانی ایک جو کے برابر نہیں جانتا بلکہ  
 دیوانہ وار شرربے ہمار خص تابع خیال ہے جو کچھ اسکے خیال  
 میں آتا ہے اسی کو انجمله مقاصد تصور فرماتا ہے نہ قاست سنت  
 غرض نہ اشاعت بدعت سے کام رکھے۔ از انجمله فاسق مجاہد  
 کہ اقسام اقسام کی عیاشی کے باریکیوں میں ہمت لگاتے ہو  
 انداز اس باب میں رعایتِ شرع اور عرف بالکل ہاتھ اٹھا  
 ہوئے ماہر ان فن کو مقرب بارگاہ بناے ہوئے وجوہ منہا ہی  
 اور اسباب ملایہ کو کمال درجہ پر رونق پہنچائے ہوئے  
 اربابِ لہو و لعب اور اصحابِ نشاط و طرب کو ہر طرف سے  
 فراہم لائے ہوئے اس فن کی تکمیل اور تہجیم کو اپنے محال سے  
 دل میں ٹھیرائے ہوئے پس اسکی سلطنت کا قیام بدکاریوں  
 اور بُرائیوں کے جاری ہونیکا باعث ہے اور طرح  
 طرح کے قباحوں کے طور کا سب سے پس زبان حال سے  
 فسق و فجور کا داعی ہے گوزبان مقال سے اسکو خطا پہنچے  
 انھیں اقسام مذکورہ کو دربارہ ظلم و تعدی اور تجبر و تکبر قیاس  
 کرنا چاہیے از انجمله سلطان شرمگین ہے کہ ہر چند انواع غیر  
 مشروع عمل میں لاتا ہے لیکن اسکو از جنس قباح و فضائح جانتا  
 کہ عیب کے مانند اسکو چھپاتا ہے اور اسکی پردہ داری میں بھان  
 دل کوشش کرتا ہے اگر چه محافل لہو و لعب و مجالس نشاط و  
 طرب آراستہ کرتا ہے اور شرربہ خمور اور ضربہ جنون کے ساتھ  
 شغل رکھتا ہے لیکن خلوت خانہ فارغ از بیگانہ میں یا یاران مجالس  
 اور معاشران موانس کے ساتھ اس محفل کو گرم کرتا ہے اور

اشتبہ این امر شرم میل و اگر احیاناً گئے اور باین قبیل نسبت  
می نماید هر آینه انواع حیلہ بازی و سخن سازی اور دفع میفرمایند و چنین  
اگر احیاناً بطبع حصول مال یا بطیش شخصیت و به نسبت شخص  
نوعی از ظلم و جور و صادر گردید و بجان او یا مال او گزند رسید و کسی  
او را برین معنی سرزنش نمود و بر صدد و رایین قبح و ارمعاب  
فرمود پس یا نسبت این امر از خود دفع میکند یا این امر از  
فلان شخص صادر گردید و از من فلان کس امیکم نیست که بروست  
سن باین حدی رسد که او را باز پرس کنیم یا دار و گیر نایم آئے  
به تدبیر و تدبیر از او انتقام این امر خواهم کشید و بیادش ظلم  
تعدی او را خواهم رسانید یا بصدد و رایین جرم یعنی تعدی  
ظلم اعتراف می نماید و بکافات و اقرار میکند که آن مظلوم را  
راضی خواهم گردانید و مال او را با خواهم رسانید و چنین  
در اظهار رسوم تجزیه و کبر یک حیلہ شرعی می آمیزد مثلاً استد  
برای خود معین کرد و دل او بنا بر تجزیه و کبر میخورد که کسی دیگر  
برویش نشیند بلکه کسی بروی دست هم رساند اما جان خود و زر مره  
موسوسین شمر و همین حیلہ رسم کبر و تجزیه او کرد و بظاهر این معنی  
اظهار نمود و در باب طهارت و نجاست سواس بسیار میارم  
و آن را نجس احتیاط و تقوی می شمارم اگر کسی با دوست خود  
رسانید هر آینه در رسم من آنرا نجس خواهد گردانید بنا بر این باین  
راضی نیستم که کسی متصل و می نشیند یا با دوست خود براند پس  
دو پرده این جل امثال آن اتباع هر که نفسانی واقعه لے  
وساوس شیطانی می نماید و باین چرب بانی جان خود را با تمام این  
قبیح نمی آید پس این قسم در سلاطین جابرین اگر با صلیب جنگ و ظلم  
نسب صیاد است باشند پس مفهوم امام داخل اندفاع اقسام سابقه  
ملا و از او صاحبی است که شیند پس احکام امام که در و با حث است

اس امر کے اشتبا سے شرم رکھتا ہے اور اگر اتفاقاً کوئی شخص اس کو  
برائیوں کی طرف متوجہ کرتا ہے البتہ انواع حیلہ بازی اور سخن سازی  
ساتھ اس کو دفع کرتا ہے ایسی ہی اگر احیاناً حصول مال کی طبع و طیش  
غضب کی وجہ سے اس سے کسی شخص کی نسبت کسی قسم کی ظلم و جور  
صادر ہوا اور کسی جان یا مال کو گزند پہنچا پھر کہنے اس معنی پر  
کی اور اس قبح کے صدور اور اس لائی کے تصور پر معاتب یا پانچ  
اس کی نسبت کو اپنی استغفار سے دفع کرتا ہے یا یہ فلان شخص صادم و  
نہیں کی فلان شخص امیکم ہے کہ اسپر بر اقتضاس جس کو نہیں پہنچا کر اس کو  
باز پرس کے مقام میں لاؤں یا مکان باز پرس میں پہنچاؤں یا  
بہ تدبیر و تدبیر اس سے اسکا بدلہ لوں گا اور ظلم و تعدی کا منہ چکھاؤں گا  
یا اس جرم کے صدور یعنی ظلم و تعدی کا اقرار کرتے ہیں اور اس کے  
مکافات کا اعتراف کرتے ہیں کہ اس مظلوم کو راضی کروں گا اور اسکا  
مال اس کو دوں گا۔ ایسے ہی اظهار رسوم تجزیه و کبر میں ایک حیلہ شرعی  
ملائے مثلاً ایک مسئلہ اپنے واسطے معین کی اور اسکا دل تجزیه  
تجزی کی وجہ سے چاہتا ہے کہ کوئی دوسرا اسپر نہ بیٹھے بلکہ کسی کا  
ہاتھ بھی اسپر نہ پہنچے اور اپنی جان کو و سوسہ والوں کے  
زمرہ میں گنا اور ایسے حیلہ سے کبر و تجزیه کی رسم ادا کی اور بظاہر  
یہی بات ظاہر کی کہ طہارت اور نجاست کے معاملہ میں مجھ کو  
وسواس بہت ہے اور اسکو منجملہ احتیاط و تقویٰ جانتا ہوں اگر  
کوئی اسکو ہاتھ لگا دیکھا میں سے نزدیک اسکو تجسس کرے گا  
بنا بریں اس امر سے میں راضی نہیں ہوں کہ کوئی اس کے  
پاس بیٹھے یا اسکو اپنا ہاتھ لگائے پس ان چیزوں کے  
برہ میں ہولے نفسانی کا اتباع اور وساوس شیطانی کا تقاضا  
کرتا ہے اور اس چرب بانی کے ساتھ ان قباحتوں کی تمت  
اپنی جان کو بچاتا ہے پس اس قسم کے سلاطین جابرین اگر  
صلح و جنگ اور نظم و نسق کے بارہ میں صاحبی و عیبت  
مفہوم امام میں داخل ہیں لیکن اقسام سابقہ اعمال انفرج  
دعوت شایع اندر

الرغبة الشکر واذ اجارکان علیہ الاصل وعلی  
الرغبة الصبر تحقیق کلام درین مقام است کہ  
تکلیف فاقی سلطان جابر و خلع بیعت او و اظهار خروج و بغی  
برو یا بنا بر سرزنش جرم اوست و معاوضه نظر او و تسکین لب  
غضب کہ بسبب تعدی او و فروخته و تسلی قلب کہ بنا بر جوار  
سختی یا بنا بر حفظ ملت و نظم امت است کہ بسبب شیوع  
فواحش و قبیح و احکام ملت فتنه و فساد و راه یافتہ بسبب  
تجاوز نظم و تعدی نظم امت بر بار رفتہ پس اول بغایت مردود  
است از غش معاصی و منکرات ثانی نہایت محمود است  
از اعمل عبادات و طاعات پس حدیث اول ناظر است  
بشق ثانی و در شین آخرین بشق اول پس مراد از شدائد  
و سختی اول شدائد دینی است یعنی ظهور فواحش و شیوع  
قبیح چنانچہ کلمہ لا یجی منه الا رجس عرف دین الله  
بلان و الا لیسید و چنانکہ باعث نجات از ان معرفت  
دین حق تواند بود و همین فتنه و دیند باشد فتنه و نیویہ و ارتقا  
سلطان وقت کہ نجات از ان عارف امتصوست نہ جاہل او  
نیز اختلافیہ و میان علماء امت درین مسئلہ واقع است کہ  
امام بسبب فتن و ظلم از امامت خود معزول میشود یا نہ کلام اکثر علماء  
خفیه نظر است ثانی و کلام بعضی از علماء شافعیہ اول بن اختلاف  
ہیچ فی تحقیق اختلاف با بنہ نیست بلکہ کلام مردود فریق بابا و طبری  
یا یکو کہ سیکہ کم انزال و کردہ مراد از فتن ظلم مجاہد فتن و  
ظلم است نہ کہ دعوت است پس این قبح حالاً یا قالاً متحقق گردد  
سیکہ کم کہ ہم انزال و کردہ پس مراد از فتن ظلم ہا نیست کہ  
بہمیزد از ہر دعوت رسیدہ باشد پس نہایت اجل قبول میرسد  
چنین کہ مجاہد فتن و ظلم امام را معزول میکرد و اندام متحق عزل

رعیت پر شکر اگر ظلم کرتا ہے تو اسکو گناہ مہوتا ہے اور رعیت کو صبر  
چاہیے تحقیق کلام اس مقام میں ہے کہ سلطان جابر کی فاقہ کا  
تکلیف کرنا اور اسکی بیعت سے علیحدہ ہونا اور اسے خروج و بغاوت کا  
اظہار یا تو اس جرم سے ہے کہ اسکی جرم کی سرزنش کی جائے اور  
مظلوموں کی تشکیق و قلب کی جلے یا اس بنا پر ہے کہ حفظ ملت  
نظم امت ہو کہ بدکار میل اور بدامیوں کے جاری ہونے کے  
باعث احکام ملت میں فتنہ اور فساد پڑا ہو ہے اور جرم و تم کے  
ظاہر ہونے سے نظم امت بر باد ہو ہے پس اول بہترین معاشی  
اور منکرات سے نہایت مردود ہے اور ثانی افضل عبادات اور  
اکمل طاعات سے نہایت محمود ہے پس حدیث اول شق ثانی کی  
طرف مشیر ہے اور پچھلے دونو حدیثیں شق اول کی طرف اشارہ  
کرتی ہیں پس مراد شدائد سے کہ حدیث اول میں مذکور ہوئی شدائد  
دینی ہے یعنی ظهور فواحش اور شیوع قبیح ہے چنانچہ کلمہ ترجمہ  
نہیں بچتا ہے اس سے گروہ شخص کہ چھانا السکادین (اس پر  
وال ہے کیونکہ جس بلا سے کہ دین حق کے معرفت کی وجہ سے  
نجات پاتے ہیں وہ یہی بلا ہے فتنہ دینیہ ہے نہ فتنہ دنیویہ اور فتن  
سلطان وقت سے نجات عارف کو متصور ہے جاہل اس سے  
نہ بہرہ ہے اور وہ اختلاف کہ ماہین علماء امت اس سلسلہ میں  
واقع ہو کہ امام فتن و ظلم کے سبب سے امامت سے معزول ہوتا  
یا نہیں سو اکثر علماء حنفیہ کے نزدیک معزول نہیں ہوتا بعض  
علماء شافعیہ کے نزدیک معزول ہوتا ہے اس اختلاف کو بھی  
فی حقیقت اختلاف خیال کرنا چاہیے بلکہ دونو فرق کلام میں  
طرح پر تطبیق دینا چاہیے کہ جن فی سنیہ اس کے معزول کا حکم دیا  
اسکی مراد فتن و ظلم سے مجاہد فتن و ظلم ہے اس حد پر کہ دعوت  
ان قبیح کی طرف حالاً یا قالاً متحقق ہوئی اور جن فی سنیہ اسکی  
عدم معزول کا حکم کیا اسکی مراد فتن و ظلم سے یہی ہے کہ مجاہد  
اور دعوت کو نہ پہنچا ہو پس نہایت واجب القبول اس سلسلہ میں یہی ہو  
فسن و ظلم کا اعلان امام کو معزول کرنا ہی یا فتن غل بنانا ہے

او مطلق صد و فتن ظلم نے مجاہرت و دعوت ہرگز اور نہ موقوف  
 کرے اور مستحق غل کی تفصیل دلیل آن موقوف است بر تبید  
 موقوف ہے بیان اسکے یہ شائع حل شانہ بعض احکام کے ساتھ  
 امر و مامات ہے اور اسکو دو سکر امور کا وسیلہ بنانا یعنی ان  
 احکام کے قائم کرنے سے مقصود کسی غرض کی تحصیل ہوتی ہے  
 اور اس نفع کا حصول مقصود ہوتا ہے کہ ان احکام کو اس  
 غرض کی تحصیل کے بنا پر معین فرمایا جو امدان منافع کے  
 وسائل مقرر کئے مثلاً عقد بیع اسی معنی کے واسطے مشروع ہوا  
 کہ مشتری کو ملک بیع حاصل ہوئی یعنی اس چیز کا مالک بن جائے  
 اور بائع ثمن کا مالک ہو جائے اور عقد نکاح اسی واسطے مشروع  
 ہوا کہ جانبین کو ایک دوسرے سے حل و عقد حاصل ہو جائے  
 پس اگر معاملات مذکورہ ایسے وجہ پر منع ہیں کہ غرض مقصود  
 اسے قریب نہ ہو تو وہ معاملہ اصل سے باطل ہے یا قریب البطلان ہے  
 کہ ہر واحد کو طرفین سے اسکا نفع نہیں ہوتا ہے مثلاً کسی نے مال  
 دریا میں ڈرا ہو کسی کے ہاتھ فروخت کیا پس ہر چند وہ مال یہ  
 دریا میں موجود ہے اور مالک بائع کی اسے تحقق ہو لیکن جس صورت  
 میں کہ حصول ملکیت مشتری کے مقصود از بیع ہو مستعد ہو یا غلبہ  
 یہ بیع باطل ہوئی اور ایسے ہی سلمان کا نکاح مشرک کے ساتھ کہ  
 ہر چند ایک شخص طرفین سے بجائے خود لائق عقد نکاح ہے اور  
 ارکان نکاح کہ ایجاب و قبول ہو بھی اس صورت میں تحقق ہے  
 لیکن از انجا کہ حل و عقد مقصود یہ نکاح مذکور باطل ہے اور ایسی ہی  
 زوج کی عینیت اور زوجہ کا رفق و فوق مانع از دم نکاح ہے  
 جو یہ قدر میں ہوا تو جاننا چاہیے کہ مقصود منصب امام سے حفاظت  
 احکام ملت ہو و انظار جماع امت چنانچہ ملا علی قاری علیہ الرحمہ  
 شرح فقہ اکبر میں فرماتے ہیں در ترجمہ مشکات مسلمانوں کو امام ضروری  
 کہ قائم ہو و اسے جاری کرنے احکاموں کے لئے اور حدیں قائم  
 کرے اور دفع کرے ضروریات انکی کو اور نیا کرے لشکر اور صدقہ قائم  
 کرے اور دوسرے غرضوں کو اور نہ نفل کو اور قائم رکھو

طلق صد و فتن ظلم نے مجاہرت و دعوت ہرگز اور نہ موقوف  
 بگردانہ و مستحق غل تفصیل دلیل آن موقوف است بر تبید  
 قدرہ بیان آنکہ شارع حل شانہ بعض احکام امر میفرماید و  
 از وسیلہ امور و دیگرہ بنماید یعنی مقصود از اقامت ان احکام  
 تفصیل غرضے یا باشد و حصول منفعت کہ ان احکام را بقابل  
 ان غرض معین فرمودہ و وسائل آن منافع مقرر نموده مثلاً  
 عقد بیع بنا پر معین معنی مشروع گردیدہ کہ مشتری ملک بیع حاصل  
 شود و بائع را ملک ثمن عقد نکاح بنا پر معین معنی مشروع شدہ کہ  
 بائین با حل و عقد با یکدیگر حاصل شود پس اگر معاملات  
 مذکورہ بوجہ منع نہ شود کہ غرض مقصود بر و مرتب نہ گردد  
 پس آن معاملات اصل باطل است یا قریب البطلان کہ ہر واحد را  
 طرفین نقص آن معاملہ میرسد مثلاً مال شخصے در دریا افتادہ او  
 را بدست کسی فروخت پس ہر چند آن مال رہے در دریا موجود ہے  
 مالک بائع بر تحقق اما از انجا کہ حصول ملک مشتری کے غرض  
 از عقد بیع مستمین صورت مستعد نہ ہو یا غلبہ بن معطل گردید  
 و چنانچہ نکاح مسلم با مشرک کہ ہر چند ایک از طرفین بجائے خود لائق عقد  
 نکاح است ارکان نکاح کہ ایجاب قبول است ہم درین صورت  
 متحقق گرد و اما از انجا کہ حل و عقد مقصود یہ نکاح مذکور باطل و  
 ہر چند عینیت و جانب زوج و رفق و فوق و جانب زوجہ  
 کہ این ہیوہ ہم مانع از دم نکاح است چون این مقدمہ محمد شد  
 پس باید دانست کہ مقصود از منصب امام حفاظت احکام ملت است و نظم  
 جماع امت چنانچہ ملا علی قاری شرح فقہ اکبر فرمادہ ان المسلمین  
 لا بد لہم من امام یقوم بتنفيذ احکامہم و اقامۃ  
 حدودہم و سلطوہم و تجمیعہم و انظارہم و اخلاصہم و اقامۃ  
 نظم النظم و المتلصصہ و قطاع الطريق و اقامۃ الحج

والاعباد وتزويج الصغار والصغار والبن لا ولياء  
 لهم وقسمه الخائن وخونك من الواجبات  
 الشرعية التي لا يتولها احاد الامة انتهى  
 پس سلطان جابر وقتیکہ فق ظلم اور بھڑے رسیدہ باشند کہ این منفعت  
 مذکورہ بر ریاست مترتب نگردد بلکہ ضلئے از ولایت امت بر منحل  
 قبايح و شمع فواحش و اینست روین غلبه فسادین و ترک جمعه و احیاء  
 بلکہ ترک اصل صلوات و مثال ذلک پس میں صورت لا بلز امت  
 خود مغفول خواہد گردید حتی غل خواہد شد فاما اگر این عرض متحقق  
 مترتب است گو کہ در معاملات خاصہ خود فاسق باشند پس حکم  
 بالغزال او ہرگز متوجہ نیست چہ کلام درین مقام در امت سیست  
 است و الامت باطنہ کہ اتباع اقوال و افعال فاعلہ اخلاق و  
 احوال او موجب نجات است باعث دفع و جات و حصول عطا  
 و جالب نزول بکات بلکہ صین بند و بست صلح و جنگ ظلم و فساد  
 سیاست بر قوانین شریعت و مقام کافی است تا کہ نہ مالشہاید  
 کہ از بیان این چنان واضح گردد کہ در ثبوت امت مجبور یعنی دعوت  
 است حالانکہ کسی از علمای سلف خلف این معنی از شروط امت  
 نشمرده بلکہ کسی از ایشان در مقام بیان شروط امت این  
 معنی را بطریق مفروض اشارہ ہم ذکر نکرده پس لابد فی استنباط  
 و تنہا و سامعین للاحق حال خواہد گردید کہ این شاہ علیہ السلام جو جامع  
 فضل مثل این کن کہیں چگونہ در مقام ذکر الامت فرمودند گزشتند  
 و بہ بیان شروط دیگر ہمیت گماشتند و شرح این اجمال و حل  
 این اشکال موقوف است بر تمسید یک مقدمہ بیان اشکال ہر گاہ  
 لفظ از الفاظ مفروضہ از دعوت الازلہ میدارد و لابد بعضی را از این  
 مفہوم بچینہ غلط و بامیہ باشد کہ از نفس اطلاق لفظ مستحاض و یا از نفس  
 یا از بیان نعت و بعضی دیگر بوجہ مخفی می باشند کہ محتاج بہ بیان

اور عیدوں کو اور نکاح کرانے جن بچوں کے ولی نہیں ہیں اور تقسیم  
 کر کے غنیمتوں کھا اور اسی قسم کے اور ضروریات شرعیہ بجا ہر  
 واحد والی نہیں ہو سکتا ہے پس سلطان جابر کا ظلم وفق حقیت  
 اُس حد کو پہنچا ہو کہ نہ منفعت مذکورہ اُسکی ریاست سے حاصل ہو  
 بلکہ اُس سے ملت امت کو محضرت اور نقصان پہنچے مثلاً بکار پول  
 اور برائیوں کا رواج پانا وین میں سستی اور غفلت مفسدین کا غلبہ  
 اور شوکت جمعہ اور عیدین کا ترک ہونا بلکہ اصل صلوات کا ترک  
 ہونا وغیرہ وغیرہ پس اس صورت میں لا بلزانی امت مغفول  
 ہو گا یا حتی عزل شمار کیا جائیگا لیکن اگر یہ عرض ثابت اور حاصل ہو  
 گو اپنے معاملات خاصہ میں فاسق ہو پس ہرگز اسکی مغفولی کا  
 حکم نہ دیا جائیگا کیونکہ کلام اس مقام میں امت سیاست میں جو نہ  
 امت باطنہ میں کہ اُسکے اموال و افعال کا اتباع اور اُس کے  
 اخلاق و احوال کا اقتدا موجب نجات ہے اور باعث دفع و جات  
 اور سبب حصول عطیات ہو اور جالب نزول برکات ہے بلکہ یہی  
 صلح و جنگ کا بند و بست اور عدالت و سیاست کا نظم و نسق و قوانین  
 شریعت پر اس مقام میں کافی ہے مکملہ مالشہ معلوم کرنا چاہیے  
 کہ بیان سابق سے ایسا واضح ہوا کہ امت کے ثبوت کا لازمہ  
 معنی دعوت پر ہے حالانکہ کسی نے علماء سلف و خلف سے اس  
 معنی کو شروط امت سے نہ شمار کیا ہے بلکہ کسی نے ان میں سے  
 مقام بیان شروط امت میں اس معنی کو مفروض اشارہ کے طور پر بھی  
 ذکر نہ کیا پس بالضرورة ایک قسم کا تعجب اور استعجاب و سامعین للاحق  
 حال ہو گا کہ ان شاہ علیہ السلام او جابر فیض لانے ایسے رکن کن کو شرط  
 مقام ذکر امت میں فرموداشت کیا اور دو سر شرطوں کے  
 بیان میں ہمت کو کام فرمایا اس اجمال کی شرح اور اشکال کا  
 حل ایک مقدمہ کی تمہید پر موقوف ہے بیان اُسکایہ جو کہ جو وقت  
 کوئی لفظ منجملہ الفاظ مفہومات میں سے کسی مفہوم پر دلالت  
 رکھتا ہو بالضرورة اس مفہوم کے بعض لوازم اُس رجحان و اثر ہا  
 ہوتے ہیں اور بعض لوازم ایسے طور مخفی ہوتے ہیں کہ بیان کی حاجت



می وارد ہیں مقام مذکور لازم و شرط ہیں اور خفیہ لوگ می نمایند تا  
 قیل و قال و بحث و جدال اثبات ابطال بران متوجہ گرد و قوی از  
 باطل نمیشود و اما بوازم ظاہر و پس فرآن را در اکثر مقامات فرو  
 میگردد و ان و این سخن بیان لفظ و حکم مذکور می شمارند شاہ گاہ  
 لفظ رسول اللہ طلاق کنند لا بدانان مہم میگردد و دو صاحب  
 این منصب و مراتب جاہت عند اللہ نسبت سایر افراد  
 انسانی امتیاز حاصل است کہ دیگران با حاصل نیست و گاہ  
 تفسیر این لفظ می کنند کہ مراد از رسول شخصی است کہ از جانب  
 حق برائے تربیت خلق مبعوث باشد لا بدانان متفاوہ خواہد بود  
 کہ اور کلمے از بارگاہ حضرت حق جل شانہ حاصل می شود کہ دیگر  
 را حصول این علم بلا واسطہ متصور نیست و چون منفعت از  
 بیان کنند کہ مقصود از رسالت ایت اہل سعادت است اتمام  
 حجت بر اہل شقاوت لا بدانان متفاوہ شود کہ صاحب تربیت کاملہ  
 باشد و دعوت بالغتہ پس امثال این امور از لوازم ظاہر منصب  
 رسالت است و لہذا اکثر و بحث نبوت مذکور میگردد و منصب  
 رسالت از لوازم است خفیہ کہ حقیقت آن بعد از استعمال نظر  
 عمیقہ و افکار و وقیفہ کشف میگردد و مثل عصمت ایشان از  
 صفات و کبار و تفصیل ایشان بر ملا کہ مقررین امتیاز  
 ایشان از اکثر افراد انسان بحسب حقیقت امامیت پس  
 مثال این امور از لوازم خفیہ منصب رسالت است لہذا  
 مبحث نبوت از امثال بہین مسائل مشون است کہ مطرح  
 غار اہل تہذیب و مطمح البصار اہل تحقیق چون این مقدمہ  
 مہمتر پس میگویم کہ ہر گاہ منفعت منصب امامت بیان گردید کہ لا بد  
 ہم من امام البہین جوہر شام و سہل لغوہم الخ و خود بخود از این  
 بیان انحراف و بدیدن ابواب صاحب دعوت باشد بر توجہ و ذکر او بیچ

رکھتے ہیں پس تمام مذکور لازم اور شروط میں انھیں امور خفیہ کو ذکر  
 کرتے ہیں تا قیل و قال و بحث و جدال اثبات ابطال اس پر  
 متوجہ ہوا و حق باطل سے تمیز ہو لیکن بوازم ظاہر و پس انکا ذکر  
 اکثر مقامات میں چھوڑتے ہیں اور اسکو اسی الفاظ کے ضمن میں  
 حکم مذکور میں شمار کرتے ہیں مثلاً جس وقت لفظ رسول اللہ لیل لا بد  
 اس سے سمجھا جاتا ہو کہ اس منصب کے لئے مراتب و جاہت میں  
 عند اللہ نسبت جملہ افراد انسانی ایک قسم کی امتیاز حاصل ہو کہ  
 دوسروں کو حاصل نہیں اور جب وقت اس لفظ کی تفسیر کی جاتی ہو  
 کہ مراد رسول سے وہ شخص ہے کہ جانب حق سے خلق کی تربیت  
 و تسلط مبعوث ہے لا بد اس سے مستفاد ہوگا کہ اسکو علم ہوگا  
 حضرت حق جل شانہ سے حاصل ہوتا ہے کہ دوسرے کو اس علم کا  
 حصول بلا واسطہ متصور نہیں اور جب انکی منفعت بیان کریں  
 مقصود رسالت سے ہدایت اہل سعادت ہے اور اتمام حجت  
 اہل شقاوت پر ہے لا بد اس سے مستفاد ہوتا ہو کہ صاحب  
 تربیت کاملہ ہو اور دعوت بالغتہ پس ایسے امور منصب رسالت کے  
 لوازم ظاہر ہیں اور اسی وجہ سے کہ بحث نبوت میں مذکور ہے  
 اور منصب رسالت کے کسی قدر لوازم خفیہ ہیں کہ انکی حقیقت انظار  
 عمیقہ اور افکار و وقیفہ کے استعمال کے بعد کشف ہوتی ہے  
 اور جملہ صفات و کبار سے انکی عصمت اور تمام ملائکہ مقررین پر  
 انکی فضیلت اور اکثر افراد انسان سے انکی امتیاز حقیقت  
 امامیت ہے پس ایسے امور منصب رسالت کے لوازم خفیہ ہیں  
 پس لہذا تمام مبحث نبوت انھیں جیسے مسائل سے مشون  
 اوپر ہے اور مطمح البصار اہل تہذیب و مطمح البصار اہل  
 تحقیق اس مقدمہ کی تہذیب کے بعد کثاہوں کہ جس وقت  
 امام کے منصب کی منفعت کا بیان ہو کہ اگر ترجمہ لکھے لیے  
 امام کا ہونا ضروری ہے تاکہ انکے لشکروں کی تیاری اور انکے  
 حدود کی انجمنائی کرے خود بخود اس بیان سے واضح ہو کہ  
 ان ابواب میں صاحب دعوت ہو سکے ذکر آئے ہیں

حاجت نیست بخلاف سائر شروط مثل اشک و مقام  
بیان شروط قاضی ذکر علم و دیانت آدمی شود نہ اینکه از  
لوازم این منصب است کہ ہمت خود را فیصل خصوصاً  
گمارد و آن را از اہم مقاصد خود شمارد کہ آن از لوازم ظاہر  
تصور این منصب است حاجت بیان ندارد و چہ  
در مقام بیان اوصاف امام صلوٰۃ ذکر علم و تسبیح و  
تقویٰ می شود نہ آنکہ از لوازم است کہ ہمت خود را بہ  
اولیٰ صلوٰۃ گمارد و از جملہ فرائض انکار و  
ہچنین در مقام بیان اوصاف مؤذن ذکر طہارت  
استقبال قبلہ و معرفت وقت میشود نہ اینکه از شرط  
است کہ گنگ نباشد یا سہل بلغہم در حلقوم بود  
نہ مستعد باشد کہ جہ صوت از او اصلاً ممکن نباشد  
این معنی از لوازم تصور منفعت اذان است ہچنین جوہ  
دعوت از لوازم تصور منفعت امامت است اینست  
انچہ از بیان حقیقت امامت و ذکر اقسام آن درین  
باب بتائید رب الارباب بر منصبہ ظهور پیدا  
عقرب ان شاء اللہ تعالیٰ احکام امام در ابواب  
آئندہ بالاستیعاب مذکور خواہد گردید و اللہ بھدی  
من یشاء الی سوا السبیل وھو حبیبی و نعم الوکیل

ضروری نیست بخلاف جملہ شروط مثال کسی یہ ہے کہ مقام بیان شرط  
قاضی میں اسکے علم و دیانت کا ذکر ہو چاہے اور اس بات کا ذکر  
نہیں ہو تاکہ اس منصب کے لوازم سے ہے کہ اپنی ہمت کو فیصل  
خصوصاً میں کلام فرمائے اور اسکا اپنے اہم مقاصد سے خیال میں  
لگے کہ یہ اس منصب کے تصور کے لوازم ظاہر یہ ہے کہ حاجت  
بیان نہ رکھے اور ایسے ہی امام صلوٰۃ کے اوصاف کے بیان میں  
علم اور ذرات اور تقویٰ اور طہارت کا ذکر ہوتا ہے اور اس  
بات کا ذکر نہیں ہوتا کہ اسکے لوازم سے ہے کہ اپنی ہمت او  
صلوٰۃ میں کلام فرمائے اور اسکا از جملہ فرائض جانے اور ایسے ہی  
امام صلوٰۃ کے اوصاف کے بیان میں علم اور ذرات اور تقویٰ اور  
طہارت کا ذکر ہوتا ہے اور اس بات کا ذکر نہیں ہوتا کہ اسکے  
لوازم سے ہے کہ اپنی ہمت اولیٰ صلوٰۃ میں کلام میں لگے  
اور اسکا از جملہ فرائض جانے اور ایسے ہی مقام بیان اوصاف  
مؤذن میں طہارت اور استقبال قبلہ اور معرفت وقت کا  
ذکر ہوتا ہے نہ یہ کہ اسکے شروط میں سے ہے کہ گنگ نباشد  
بلغہم حلقوم میں اسی وجہ پر نہ رکھتا ہو کہ جہ صوت اُس سے پیدا  
مکن نہ ہو کیونکہ یہ معنی تصور از لوازم منفعت اذان ہے  
ایسے ہی وجہ دعوت از لوازم منفعت امامت سے  
ہے یہاں تک امامت کی حقیقت کا بیان اور اسکے اقسام کا  
ذکر اس باب میں بتائید رب الارباب منصبہ ظهور پر پانچا عقرب  
ان شاء اللہ تعالیٰ احکام امام ابواب آئندہ میں بالاستیعاب مذکور ہوئے

اطلا ع۔ جناب کلام اخلاق منشی محمد اسحاق صاحب  
بصرف کثیر باعث شاعت فیضان اس ترجمہ منصب امامت کے  
ہونے اور زیو طبع سے آراستہ کر کے جمیع قلوب کاپی ایش محفوظ کر کے  
جن صاحب کلاس سالہ سے مستفید ہونا ہو وہ مطبع فاروقی  
دہلی سے طلب فرما کر ممنون منت فرما دیں فقط  
المستتر سید محمد معظم عفی عنہ مالک مہتمم مطبع فاروقی دہلی۔

خاتمة الطبع۔ مقتدیان و پیروان صراط المستقیم  
شروہ و متفقین آثار و حدیث رحمۃ للعالمین راصلہ  
لہذا کہہ کہ ویرن مان مہنت تو امان ظهور امام عالی منت  
بہر بہت بیضایعنی کتاب مطاب منصب امامت بہر صحت تامہ  
بقالب طبع برآمد و قلب اہل ایمان یقین بخارج تازہ در آور و فقط

